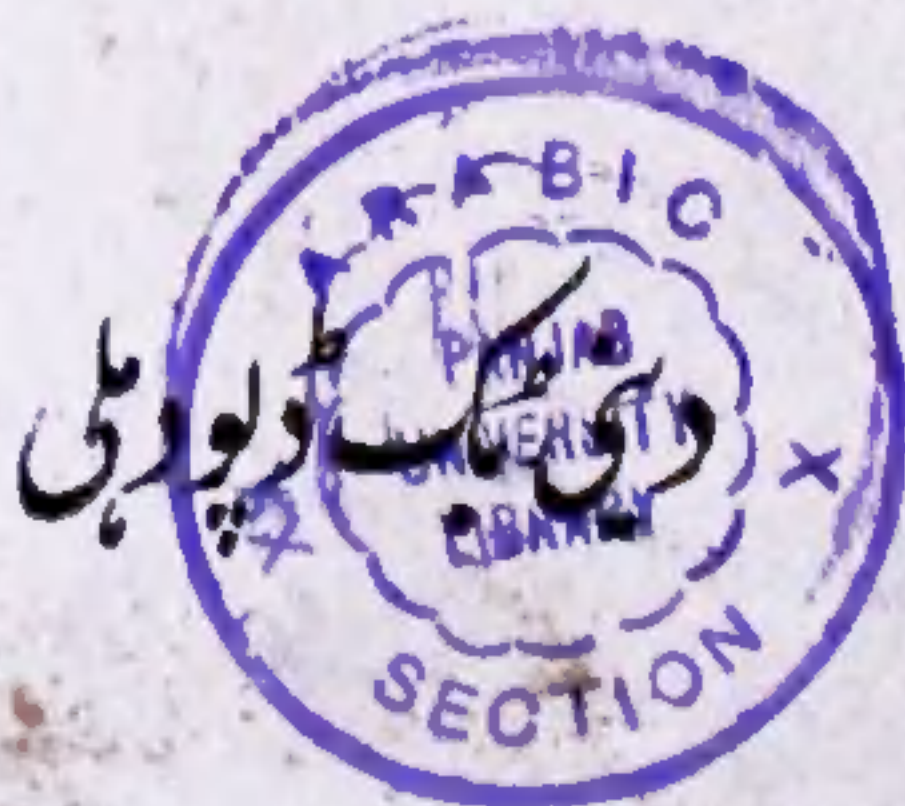


78885

اصلاح السُّلُوم

از

حضرت مولانا شاہ اشرف علی رحمۃ اللہ علیہ



اصلاح الرسوم

۲۴ ۲۵۵۱

قیمت



66053

ایک روپیہ

طہ
اکھ

دینی ٹیک ٹوپو

کی

طرف

سے

پہلا ایڈیشن

مطبوعہ

ہمدرد پریس دہلی

15-02-06

اصلاح الرسوم

پہلا باب

مقدمہ

۹

۱۱

۱۹

۲۷

۲۹

۳۱

۳۲

۳۵

۳۵

۳۷

۴۱

۴۶

۵۲

۵۲

۵۶

۵۹

۶۳

۱۰۵

ناج و گانا

شطرنج و گجھ

آتش بازی

ڈاڑھی منڈوانا یا کتر وانا

سیاہ خضاب

ڈاڑھی چڑھانا

انگریزی بال

نخنوں سے نیچے ازار لٹکانا

کتا یا تصویر رکھنا

غیر مذہب والوں کی وضع اختیار کرنا

دوسرا باب

پیدائش اولاد

عقیقہ

بچہ کی تعلیم

ختہ

منگنی

رسوم نکاح

نکاح حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا

پہلی فصل

دوسری فصل

تیسری فصل

چوتھی فصل

پانچویں فصل

چھٹی فصل

ساتویں فصل

آٹھویں فصل

نویں فصل

دسویں فصل

پہلی فصل

دوسری فصل

تیسری فصل

چوتھی فصل

پانچویں فصل

چھٹی فصل

فہرست اصلاح الرسوم

۱۰۹	ازواج مطہرات	چھٹی فصل
۱۱۱	نکاح کے مسائل	"
۱۱۴	حجاب کے مسائل	"
۱۲۰	دوسرے نکاح کو عیب جانا	ساتویں فصل
۱۲۱	انگریزی تعلیم	آٹھویں فصل
۱۲۲	حق تصنیف عینا	نویں فصل
۱۲۳	کھیل تماشا دیکھنا	دسویں فصل
	تیسرا باب	
۱۲۵	جن رسوم کو عبادت جان کر کیا جائے	پہلی فصل
۱۳۸	اولیاء اللہ کا عرس و فاتحہ	دوسری فصل
۱۵۰	شب براءت کا خلوہ	تیسری فصل
۱۵۹	مرنے کے بعد کی رسمیں	چوتھی فصل
۱۶۶	رمضان المبارک کی رسمیں	پانچویں فصل
۱۶۷	عورتوں کا غیر محرم سے قرآن شریف سننا	چھٹی فصل
۱۶۳	مساجد کے لئے چندہ جمع کرنا	ساتویں فصل
۱۶۴	طالب علم کی دستار بندی	آٹھویں فصل
۱۷۵	تبرکات کی زیارت	نویں فصل
۱۷۶	مساجد کی زینت	دسویں فصل
۱۷۹		ضمیمہ اصلاح الرسوم

حضرت کے ترجمہ کے قرآن شریف
نچسورہ و دیگر کتب منگانی

کا

پتہ یاد رکھئے

دینی بک ڈپو دہلی

چونکہ اس زمانہ میں اکثر مسلمان بشادی اور غمی وغیرہ کی سنی سنائی اور
من گھڑت رسوم کے اس درجہ پابند ہو گئے ہیں کہ ان کی ادائیگی میں اگر فرائض اور
واجبات ترک ہو جائیں تو بلا سے ہو جائیں مگر یہ رسوم اپنے معینہ و مقررہ اوقات ہی پر
ادا ہوں

اصلاح الرسوم

جس میں پیدائش سے لے کر مرتے دم تک کی رسوم قبیلہ کا تذکرہ کر کے اس کی
دینی و دنیوی خرابیوں پر کافی روشنی ڈال کر مسلمانوں کو اس بلا سے بچانے کی سعی مشکور
فرمائی ہے جو ان رسوم کی پابندی کی وجہ سے پریشانی تنگدستی - افلاس اور دیگر مصائب
کی صورت میں ان پر نازل ہوتی ہے۔ اس کتاب میں تین باب ہیں اور ہر باب میں دس
دس فصلیں ہیں۔ پہلے باب میں ان رسوم کا ذکر ہے جن کو کرنیوالے بھی گناہ سمجھتے ہیں اور
دوسرے باب میں ان رسوم کا تذکرہ ہے جن کو کرنیوالے جائز سمجھ کر کرتے ہیں اور تیسرے
باب میں ان رسوم کو بیان کیا گیا ہے جن کو کرنیوالے عبادت سمجھ کر کرتے ہیں اور آخر میں
ایک ضمیمہ کا اضافہ بھی کیا گیا ہے

صبر و جلال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

الحمد لله الذي اخرجنا من الظلمات الى النور والصلوة
على رسولنا محمد الهادي الى ما يوجب السر والخبور وعلى الله
وصحبه الذين نشر والحق طبعهم المشكوره

اما بعد اس زمانہ میں اکثر مسلمانوں کو دیکھا جاتا ہے کہ اپنی رسوم
اختراعیہ کے اس قدر پابند ہیں کہ فرض و واجب کے قضا ہو جانے کا غم نہ
ہو مگر ان رسوم میں رانی برابر بھی کمی نہ ہو اور ان کی بدولت طرح طرح کی
پریشانی اور تنگ دستی اور مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں اور دین و دنیا دونوں
کھوٹتے ہیں اور چونکہ ان کا رواج عام ہے اس لئے ان کی برائی بھی دل
میں بس برائے نام ہے بلکہ بعض امر تو بعض کے نزدیک اچھا بلکہ ثواب کا
کام ہے یہی وجہ ہے کہ نا صحیحین سے الجھتے ہیں اور لغو شبہات و تاویلیں کر کے
اپنے عمل کو حق سمجھتے ہیں پھر بعض رسوم کو اعتقاداً معصیت بھی جانتے ہیں
گو عملاً اس کو ہلکا اور اپنے کو اس کے کرنے میں مجبور و معذور جانتے ہیں
لیکن بعض کو بالکل مباح و حلال ٹھہرایا ہے اور اس سے بڑھ کر یہ غضب
ہے کہ بعض کو اطاعت و عبادت بنایا ہے چونکہ اس میں دنیا کا نقصان
عاقبت کا خسران تھا اس لئے مسلمانوں کو اس پر مطلع کرنا مقتضائے
خیر خواہی اہل ایمان تھا بنا علیہ ضروری معلوم ہوا کہ بعض رسوم کثیر الشیوع

اصلاح الرسوم

کے باب میں کچھ عرض کیا جاوے اور برعایت عام فہم اس باب میں بہت سلیس عبارت و تقریر سے کام لیا جاوے اور باعتبار اقسام تک گانہ مذکورہ کے اس کی تین باب پر تقسیم ہے اور ہر باب کے فصول متعدد ہیں ایک رسم کے حکم کی تعلیم ہے اور چونکہ قسم اول کی قیاحت بدیہی اور جلی ہے اور قسم دوم کی اس سے زیادہ اور قسم سوم کی اس سے زیادہ نظری اور خفی ہے اور بدیہی کی تقدیم نظری پر واجب ہے۔ اس لئے ترتیب ابواب اسی طرح مناسب ہے اور سرچند کہ اس کے علاوہ اور بھی ہر جگہ بہت سی مختلف رسوم ہیں جو کہ عوام و خواص سب کو معلوم ہیں مگر چونکہ ان میں بھی قریب قریب ہی خرابیاں ہیں۔ اس لئے سب کی تفصیل ضرور نہیں سمجھ دار آدمی ذرا بھی غور کرے تو سمجھ لینا دور نہیں ہے

واسمئہا باصلاح الرسوم
وابدعہا متوکلاً علی و اھب العلوم

Muhammad
Hussain

(مولانا) محمد اشرف علی

پہلی فصل

ان رسوم میں جن کو اکثر کفریہ لوگ بھی گناہ سمجھتے اور کرتے ہیں۔ ان میں ایک رسم شادی میں ناچ کرانے کی ہے جس میں یہ قباغ ہیں۔ (۱) نامحرم عورتوں کو اہل مجلس دیکھتے ہیں جو آنکھ کا زنا ہے۔ اس کے پونے اور گانے کی آواز سنتے ہیں جو کان کا زنا ہے۔ اس سے باتیں کرتے ہیں جو زبان کا زنا ہے۔ اس کی طرف قلب کو میلان ہوتا ہے جو دل کا زنا ہے جو زیادہ بے حیا ہیں اس کو ہاتھ بھی لگاتے ہیں جو ہاتھ کا زنا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں یہ مضمون صراحۃً موجود ہے۔ دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت لوگوں کو مبتلائے عذاب دیکھا۔ بخدا ان کے ایک مقام پر دیکھا کہ ایک غار شکل تنور کے ہے جو اوپر سے تنگ ہے اور نیچے سے فراخ ہے اس میں آگ بھری ہے اور اس میں بہت مرد اور عورتیں تنگی میں ہیں وقت آگ کا شعلہ بلند ہوتا ہے اس کے ساتھ وہ سب اوپر کھڑے جاتے ہیں اور جب وہ شعلہ نیچے جاتا ہے تو اس کے ساتھ وہ سب بھی نیچے چلے جاتے ہیں۔ آپ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں انہوں نے جواب دیا کہ یہ زنا کار لوگ ہیں۔ روایت کیا اس کو بخاری نے اور ایک حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کرے اللہ تعالیٰ بزدگاہ کر نیولے کو اور جس کی طرف بزدگاہ کی جاوے یعنی جب وہ بھی اس کا ارادہ و قصد کرے روایت کیا اس کو بیہقی نے اور ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص بزدگاہ سے دیکھے قیامت کے دن اس کی آنکھوں میں پھلا ہوا سیسہ ڈالا جائے گا۔ (۲) اتنے گناہوں کا علی الاعلان ہونا کیونکہ یہ بات مقرر ہے کہ پوشیدہ گناہ کرنے سے علائقہ زیادہ بُرا ہے۔ حدیث میں ہے رسول

اصلاح المرسوم

مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے علامات قرب قیامت میں فرمایا کہ جب فلاں فلاں امر واقع ہوں اور گانے والیاں اور باجے والے علی الاعلان ظاہر ہونے لگیں اس وقت لوگوں کو اندیشہ کرنا چاہئے سرخ ہوا کا اور زلزلہ کا اور زمین میں دھنس جانے کا اور صورت مسخ ہو جانے کا اور پتھر برسے کا اور بڑی بڑی سخت نشانیوں کا کہ اس طرح لگتا رہے آویں گی جیسے کسی لڑی کا تار کا ٹوٹ جاوے اور اس کے دانے لگتا رہے گرتے گتے ہیں روایت کیا اس کو ترمذی نے۔ واقعی یہ حدیث گویا علاج ہی کی پیشین گوئی ہے کہ کسی وقت ایسا بھی ہوگا کہ جو لوگ بیباکی سے اس میں شریک ہوتے ہیں وہ سن لیں کہ اس میں کیسی وعیدیں ہیں۔ اور حدیث میں ہے کہ ارشاد فرمایا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمہیں ظاہر ہوئی بے حیائی اور فحش کسی قوم میں یہاں تک کہ اس کو کھلم کھلا کرنے لگیں مگر پھیل پڑتا ہے طاعون ان میں اور ایسی بیماریاں کہ ان کے گزشتہ بزرگوں میں کبھی نہیں ہوئیں۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور کوئی شک نہیں کہ ناچ میں شریک ہونے سے زیادہ اور کیا بے حیائی ہوگی۔ طاعون اور نئی نئی بیماریوں کا پھیلنا ہمارے ملک میں ظاہر ہے یہ نتیجہ انہی فحش افعال کا ہے۔

(۳) بانی اور مہتمم مجلس کے لئے خصوصاً یہ کہ وہ اتنے آدمیوں کو گناہ کی طرف بلاتا اور جمع کرتا ہے پس جس قدر جدا جدا سب کو گناہ ہوتا ہے اسی قدر سب ملا کر اکیلے اس بانی و مہتمم کو ہوتا ہے بلکہ اس کی دیکھا دیکھی جو کبھی اس قسم کا جلسہ کرے گا۔ اس میں بھی یہ شخص شریک گناہ ہوگا بلکہ

اس کے مرنے کے بعد بھی جب تک اس کا بنیاد ڈالا ہوا سلسلہ چلے گا اس وقت تک برابر اس کے نامہ اعمال میں گناہ لکھے جاویں گے۔ حدیث میں ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص راہ ہدایت کی طرف بلاوے جتنے آدمی اس کی پیروی کریں گے جس قدر ان سب کو ثواب ملے گا اسی قدر اس کو بھی ثواب ہوگا اور ان کے ثواب میں سے کچھ کم نہ ہوگا اور جو شخص کسی گمراہی کے طریقے کی طرف بلاوے جتنے اس کی پیروی کریں گے جس قدر ان سب کو گناہ ہوگا اتنا اس اکیلے کو ہوگا اور ان کے گناہ میں کچھ کمی نہ ہوگی روایت کیا اس کو مسلم نے۔

(۴) جو لوگ مجلس میں موجود نہیں دور دراز رہتے ہیں ان کو بذریعہ خطوط کے اور رنگین رقعوں کے اطلاع دیتا ہے کہ اس طرح فسق و فجور کروں گا یا کیا ہے یہ یہ بھی خود ایک سخت گناہ ہے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ سب کے لئے معافی ہے مگر جو کھلم کھلا گناہ کرتے ہیں اور یہ بھی کھلم کھلا کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ستاری فرمائی تھی مگر صبح کو اس نے خود اپنے کو فضیحت کرنا شروع کیا کہ میاں فلا نے ہم نے فلا نے دن فلان کا کام کیا تھا۔ خود اپنی پردہ دری کی۔ حالانکہ خدا نے تعالیٰ نے چھپالیا تھا۔ فقط سوظاہر ہے کہ شادی کے رقعوں میں لفظ تاسیخ اطلاع ناج کی دور دور کی جاتی ہے اور اس مضمون میں اس فعل کا استحسان اور دوسروں کو ترغیب شرکت اور اپنی منت کشی ہوتی ہے۔ (۵) اس مجلس میں معازت مزامیر پے دھڑک بجائے جاتے ہیں۔ جو خود

۱۰ ہاتھ سے بجانے کے باجے ۱۱ منہ سے بجانے کے باجے ۱۲

سامان معصیت ہیں۔ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حکم فرمایا ہے مجھ کو میرے پروردگار نے معازت اور مزامیر کے مٹانے کا حکم کیا۔ روایت کیا اس کو احمد نے خیال کرنے کی بات ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم جس چیز کے مٹانے کے لئے تشریف لائیں اس کے رونق دینے والے کے گناہ کا کیا ٹھکانا ہے۔

(۶) شرکاء و مجلس کو تو نماز کیا خاک نصیب ہوگی اور پاس ٹپرس والوں کی نماز میں گانے بجانے کی آواز سے خلل و نقصان واقع ہوتا ہے بعض لوگوں کو اس پریشانی میں نیند بے وقت آتی ہے اور نماز قضا ہو جاتی ہے۔ سو ان نمازوں کے برباد ہونے کا وبال اس شخص پر پڑتا ہے ایک ایک نماز کے ترک پر حدیث میں جہنم کی وعید آتی ہے جس شخص نے اتنے آدمیوں کی نماز خراب کی اس کے عذاب کا کیا ٹھکانا ہے۔

(۷) اکثر ناچ دیکھنے کی جب عادت ہو جاتی ہے اس کی برائی دل سے نکل جاتی ہے۔ بجائے اس کے کہ گناہ کر کے غم ہوتا اور اکتی فرحت ہوتی ہے یہ مقام بڑے اندیشہ کا ہے۔ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان ہونے کی یہ علامت فرمائی ہے کہ اگر نیکی کر کے دل خوش ہو اور گناہ کر کے دل بر ہو تو بھی تم مومن ہو جب گناہ کر کے دل خوش ہونے لگا پھر فرمایا ہے کہ ایمان کہاں رہا یہ تو سہرہ دیکھنے والے کا حال ہوا اور جس نے سب کو دکھلایا ہے وہ اکیلا ان سب کی برابر عقوبت کا مستحق ہوتا ہے۔

(۸) بعض لوگ ناچ والی کے پیش میں مبتلا ہو کر اپنا سب مال اور آبرو

اور دین برباد کرتے ہیں اس کا سبب یہی بانی مجلس ہوا تو اسی تمام تر
 وبال میں یہ بھی شریک ہوگا۔ اور عشق مجازی ایسی بری بلا کی چیز ہے کہ آدمی
 کو بعض اوقات کافر بنا کر رہتی ہے کیونکہ انسان کا قلب تو ایک ہی ہے
 اس میں ایک ہی محبت سما سکتی ہے۔ جب کسی مردار کی محبت اس میں آگئی
 ملاق کی محبت گھٹتی جاوے گی یہاں تک کہ جب قلب کو بالکل محیط ہو جائے
 گی تو وہ بالکل دل سے نکل جاوے گی اور یہی مقام کفر ہے۔ ایک شخص
 کی حکایت ہے کہ وہ اپنے گھر کے ڈیوڑھی پر کھڑا تھا اور دروازہ اس کے گھر کا
 حمام کا سا دروازہ تھا ایک خوبصورت نوجوان لڑکی وہاں گزری اور پوچھا کہ
 حمام منجاب کا راستہ کدھر ہے اس شخص نے کہا کہ حمام منجاب یہی ہے وہ
 لڑکی گئی اور یہ اس کے پیچھے پیچھے چلا جب لڑکی نے یہ حالت دیکھی تو سمجھ
 گئی کہ اس نے دھوکا دیا اس نے براہ چالاکی نشا نشست ظاہر کی اور کہا کہ
 کچھ سامان عیش و نشاط ہیا کر لینا چاہئے کہنے لگا جو کچھ بھی تیار ہو جاتا
 ہے اس نے کچھ فرمائش کی یہ گھر سے اس کا سامان کرنے کے لئے باہر نکلا۔
 اور اس کو گھر میں چھوڑ گیا یہ لڑکی نکل کر چل دی وہ شخص لوٹ کر آیا اور اس
 کو نہ پایا بہت پریشان ہوا اور اکثر اس کو یاد کیا کرتا اور گلی کو چوں میں کہتا
 کھڑا ہے

یاد ب قائلۃ یوما وقد تعبت

این المطریق الی حمام منجاب

خلاصہ شعر کا یہ ہے کہ جو حمام منجاب کا راستہ پوچھتی تھی وہ کہاں
 گئی اسی طرح تمام عمر مصیبت میں گزری جب مرنے کا وقت پہنچا اور لوگ

کلمہ پڑھنے کو کہتے تھے اور وہ بجائے کلمہ کے یوں کہتا تھا سہ

یاد بقاء لہ یوما وقد تعبت این الطریق الی حمام منجاب

آخر اسی میں ختم ہو گیا۔ نعوذ باللہ من سوء الخاتمة۔ ایک اور شخص کی حکایت ہے کہ کسی پر عاشق ہو گیا اور اس غم میں صاحب خراش ہو گیا۔ کچھ لوگوں نے درمیان پڑ کر معشوق کو لانے پر آمادہ کیا یہ سن کر عاشق تازہ ہو گیا اور منتظر وعدہ ہو کر بیٹھا دفعۃً ایک شخص نے آکر بیان کیا کہ وہ میرے ساتھ آنے کو چلا تھا راستہ میں کہنے لگا کہ میں موضع تہمت میں نہیں جاتا میں نے ہر چند سمجھا یا لکر اس نے نہ مانا اور واپس ہو گیا اس کو سُننے ہی اس کی پہلے سے بدتر حالت ہو گئی اور علامات مرگ ظاہر ہونے لگے اور اس حالت میں یہ کہنا شروع کیا سہ

اعلم یا راحت العلیل ریا شفاء المذنب الخلیل

رضاک اشہی الی نوادی من رحمة الخالق الجلیل

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اپنے معشوق کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ تیری رضا مندی نعوذ باللہ تعالیٰ کی رحمت سے بھی زیادہ مرغوب ہے ایک شخص کہنے لگا کہ کم بخت خدا سے ڈر کیا کہتا ہے کہنے لگا جو کچھ ہونا تھا ہو چکا۔ واضح اٹھ کر دروازہ تک پہنچا تھا کہ اس کی روح قبض ہو گئی۔

ایک اور حکایت ہے کہ مصر میں ایک شخص مسی میں رہتا تھا اور اس کے چہرہ پر نور عبادت چمکتا تھا ایک روز اذان کہنے کے لئے مینارہ پر چڑھا اس مینارہ کے نیچے ایک نصرانی کا گھر تھا اس کی دختر پر نظر پڑ گئی اور عاشق

ہو گیا اور اذان چھوڑ چھاڑیئے اترا اس کے گھر پہنچا لوگوں نے دریافت کیا کہ کیا بات ہے اور کیا چاہتا ہے اس شخص نے اپنا حال بیان کیا اور کہا کہ میں اس لڑکی کو چاہتا ہوں لڑکی نے جواب دیا کہ تو مسلمان میں نصرانی میرا باپ تجھ سے ہرگز نکاح نہیں کر سکتا۔ کہنے لگا کہ اگر نصرانی ہو جاؤں تو اس نے کہا اس وقت ممکن ہے۔ یہ شخص نکاح کی امید میں نصرانی ہو گیا۔ ابھی نکاح نہیں ہوا تھا کہ کسی کام کے لئے کوٹھے پر چڑھا وہاں سے اتفاقاً گرا اور مر گیا
خمس الدنيا والاخرة۔

یہ آفتیں عشق صورت کی ہیں اکثر لوگ اس بلا کو خفیف سمجھتے ہیں اور بعض اس کو نعوذ باللہ موجب قرب الہی و آئینہ مشاہدہ جمال حقیقی جانتے ہیں جو سراسر الحاد و زندیقی کا اعتقاد ہے اور بزرگوں کے بعض کلام سے جو سند پکڑتے ہیں اس کے کچھ معنی نہیں سمجھتے۔

(۹) بعضے بدکردار اکثر ناج کوانے والے اس کو سبب ناموری اور ابرو کا جانتے ہیں اور اس کے نہ ہونے کو موجب اہانت و بے رونقی شادی کا سمجھتے ہیں ظاہر ہے کہ جب گناہ پر آدمی فخر کرنے لگے اور اس کے نہ ہونے کو بغیرتی سمجھے تو اس میں گناہ کا استخفاف بلکہ استحسان لازم آتا ہے جس کو علمائے موجب زوال ایمان فرمایا ہے۔

(۱۰) اس میں مال خوب دل کھول کر برباد کرتے ہیں اور قرآن و حدیث میں اسراف کرنے کی حرمت اور وعید موجود ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ

۱۔ صورت عشق ظاہری ۱۲ ۲۔ بددینی ۱۲ ۳۔ بلکا سمجھنا ۱۲ ۴۔ اچھا جانتا ۱۲

یہودہ اڑانے والے شیطان کے بھائی ہیں۔ اور شیطان اپنے رب کا
 ناشکر ہے اس شخص نے بڑی ناشکری اور بے قدری نعمت کی کی کہ اس کو
 اس طرح برباد و تلف کیا۔

۱۱۱ جن جن لوگوں کو دور دور اطلاق ہوتی ہے اور مبارکباد کے خطوط
 بھیجتے ہیں ان کو بھی ایسا ہی گناہ ہوتا ہے جیسا کہ شرکاء مجلس کو۔ ابوداؤد میں
 ہے۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص گناہ میں شریک نہ ہو
 مگر اس سے اصری ہو وہ مثل اسی شخص کے ہے جو اس میں شریک و حاضر ہو۔
 اور اسی طرح کی بہت سی خرابیاں اس میں جمع ہیں جن کے بیان کی حاجت
 نہیں صاف ظاہر ہیں۔

بعضے لوگ کہتے ہیں کہ صاحب کیا کریں لڑکی والا نہیں مانتا باصرار
 فرمادیتا ہے ان سے پوچھنا چاہئے کہ اگر لڑکی والا کسی ایسی بات کے لئے
 زور دالے جو تم کو ناگوار ہو مثلاً فرض کر دے کہ تم اپنی ماں بہن کو لاکر
 نچاؤ گے تو ہم لڑکی دیں گے ورنہ نہ دیں گے۔ اس وقت یہ لوگ کیا کریں گے
 اس بے عزتی کو محض لڑکی لینے کی ضرورت سے گوارا کریں گے یا نہایت
 برہم ہو کر غیظ و غضب میں آکر مرنے مارنے کو تیار ہو جاویں گے اور لڑکی نہ ملنے
 کی ذرا بھی پروا نہ کریں گے۔ مسلمانوں کا فرض ہے کہ شریعت نے جس چیز کو
 حرام ٹھہرایا ہے۔ اس سے ایسی ہی نفرت ہونی چاہئے جیسا اپنی طبیعت کے
 خلاف امور سے ہوتی ہے اور جیسے اس میں شادی ہونے نہ ہونے کی کچھ
 پروا نہیں ہوتی اسی طرح خلاف شرع امور میں صاف جواب دیدینا چاہئے۔

کہ خواہ شادی کر دیا نہ کرو ہم ہرگز ناج نہ ہونے دیں گے غرض یہ کوئی عذر اور وجہ مجبوری کی نہیں اسی طرح برادری اور اجاب کو چاہئے کہ اگر کوئی شخص نہ مانے تو ہرگز اس کے ساتھ شرکت نہ کریں صاف جواب دیدیں کہ جب تم کو اللہ تعالیٰ کی ناراضی کی پروا نہیں ہم کو تمہاری ناراضی کی پروا نہیں ہے۔
ہزار خوش کہ بیگانہ از خدا باشد خدا کے ایک تن بیگانہ کا شتابا شد

دوسری فصل

منجملہ ان رسوم کے اکثر نوجوانوں کو گنچہ شطرنج وغیرہ کھیلنے اور کبوتر بازی اور مرغ اور بیڑ لڑانے اور کنکوا وغیرہ اڑانے کی عادت ہے اللہ تعالیٰ نے جہاں شراب و قمار کے حرام ہونے کو فرمایا ہے اور اس کی وجہ بیان فرمائی ہے کہ شیطان یوں چاہتا ہے کہ تمہارے درمیان میں عداوت اور بغض پیدا کر دے اور تم کو اللہ تعالیٰ کی یاد اور نماز سے دور کرے سو ظاہر ہے کہ جب حرام ہونے کی علت یہ ٹھیری تو جس چیز میں یہ علت پائی جاوے گی اس کو حرام کہا جاوے گا ان کھیلوں میں جس قدر قلب کو مشغولی ہوتی ہے اس کو دیکھنے والے جانتے ہیں جو بشری طبعی حوائج ہیں جیسا کھانا پینا پیشاب پاؤں نہ ان کی خبر بھی نہیں رہتی نماز کا تو ذکر کیا ہے اور ان کھیلوں کی بدولت اکثر آپس میں گالی گلوچ اور رنج و تکرار بلکہ کبھی کبھی ہاتھ پائی کی بھی نوبت آ جاتی ہے۔ پھر اس کے حرام ہونے میں کیا شبہ ہے۔

شطحی و غیرہ کا بیان

حدیث میں ہے جو شخص نرد سے کھیلا اس نے اللہ و رسولؐ کی نافرمانی کی۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابن ماجہ اور مالک نے اور حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص نرد سے کھیلے پھر اٹھ کر نماز پڑھے اس کی ایسی مثال ہے کہ جیسے کوئی شخص پیپ اور خنزیر کے خون سے وضو کرے اور پھر اٹھ کر نماز پڑھے۔ روایت کیا احمد نے۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ شطحی اہل عجم کا قمار ہے۔ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ شطحی نہیں کھیلتا مگر گنہگار یعنی اس کے کھیلنے سے گناہ ہوتا ہے اور ان ہی سے یہ روایت ہے کسی نے ان سے شطحی کھیلنے کو پوچھا فرمایا کہ یہ باطل ہے اور اللہ تعالیٰ باطل کو پسند نہیں کرتا۔ ان تینوں حدیثوں کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے اور ہدایہ و درمختارہ وغیرہ میں شطحی کو تصریحاً حرام لکھا ہے۔ خواہ اس میں بازی بدی جائے یا ویسے ہی کھیلیں۔

بعضے لوگ کہتے ہیں کہ ان سے ذکاوت بڑھتی ہے اور فنون حرب میں اس سے مارتی ہے۔ سو اول تو یہ بات بالکل لغو ہے اس کو ذکاوت سے کیا علاقہ بلکہ اور عقل خبط ہو جاتی ہے اس میں ایسا نہ ہو کہ اس سے کسی چیز کی خبر نہیں رہتی البتہ عجیب نہیں کہ کھیلنے کیلئے خاص شطحی بازی میں خوب چالیں یاد ہو جاتی ہیں اور اس میں ذہن دوڑنے لگتا ہے سو اس سے کیا کام نکلا اور کونسا کام ہو۔ اسی طرح فنون حرب سے اس کو کوئی تعلق نہیں۔ اس میں تو اصطلاح

اصلاح الرسوم

چالیں ہیں کہ اس پر اس طرح چلتا ہے اور فیل اس طرح و علیٰ ہذا القیاس۔
 واقعی لڑائی میں یہ چالیں تھوڑی ہیں۔ اس کے جداگانہ احوال و قواعد ہیں۔
 غرض دونوں عذرواہیات ہیں اور علیٰ سبیل التسلیم دلائل شرعی کے دوسرو
 قیاسی گھوڑے دوڑانا سخت گناہ اور بے باکی کی بات ہے۔ بعضے کہتے
 ہیں کہ امام شافعی رحمہ کے مذہب میں درست ہے ہم ان کے مذہب پر عمل کرتے
 ہیں سواول تو اپنے امام کا مذہب جبکہ وہ قرآن و حدیث کے موافق ہو چھوڑ
 کر دوسرے مذہب پر عمل کرنا محض حظ نفس کے واسطے بلا ضرورت شدید
 جائز نہیں اگر ایسی گنجائش دی جائے تو دین کیا ایک کھیل ہو جائے گا۔ ہر امر
 میں کسی نہ کسی کا مذہب تو موافق خواہش نفسانی ضرور نکل آوے گا۔ مثلاً وضو
 کر کے خون نکل آیا جو کسی نے کہا کہ وضو ٹوٹ گیا پھر کر لو کہنے لگے ہم نے
 امام شافعی رحمہ کے مذہب پر عمل کر لیا پھر اتفاق سے عورت کو نہ پہنچا ہوا لگا یا
 جو کسی نے کہا کہ اب تو شافعی مذہب کے موافق بھی وضو ٹوٹ گیا اب تو دوسرا
 وضو کر لو۔ کہنے لگا اس میں امام ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب پر عمل کر لیا حالانکہ اس کا
 وضو بالاجماع باطل ہو گیا مگر اس نے بے وضو نماز پڑھائی۔ اسی طرح ہزاروں
 خرابیاں دین کے اندر لازم آئیں گی۔ اسی وجہ سے علماء معتبرین نے اجماع
 کیا ہے کہ ایک مذہب معین کی تقلید واجب ہے تاکہ دین میں خلط نہ کرے اور
 ہندہ نفس نہ بن جائے پھر یہ کہ امام شافعی رحمہ کا یہ قدیم قول ہے اور اس میں بھی
 ہوں نے یہ شرط ٹھیکرائی ہے کہ کثرت سے نہ ہو اور اس میں ایسا انہماک نہ ہو

لے اگر مان لیا جاوے ۱۲ ۱۳ مزہ جی کا۔ ۱۳ ۱۴ سب کے نزدیک ۱۳

کہ نماز اپنے وقت سے ٹل جائے۔ سو طاہر ہے کہ یہ بشرطیں کہیں بھی نہیں پائی جاتیں پھر یہ کہ اس سے بھی امام شافعی رحمہ نے رجوع فرمایا ہے۔ چنانچہ نصاب الاحتساب میں خلاصہ سے نقل کیا ہے اب کسی حال میں امام شافعی رحمہ کے مذہب کو اڑبنا کر شرط کھیلنے کی گنجائش نہیں رہی اور اس میں انہماک ایسا وبال ہے کہ خدا کی پناہ جو اب کافی میں ایک شاطر کی حکایت لکھی ہے کہ سکرانہ موت میں اس سے کلمہ پڑھنے کو کہا گیا چائے کلمہ پڑھنے کے کہتا ہے کہ شہ رخ تجھ پر غالب ہوا اور وہ فوراً مر گیا۔ بات یہ ہے کہ جب کوئی چیز دل میں رجحانی ہے اور گٹ پے میں سما جاتی ہے، مرتے وقت اس کا غلبہ ہوتا ہے اور اسی دھندے میں آدمی مرتا ہے۔ مضر ہے جو تیر دبتلا میرد جو خیر دبتلا خیرد

کبوتر بازی!

اب کبوتر بازی کی نسبت سنئے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دکھا کہ ایک کبوتر کے پیچھے دوڑا جا رہا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ایک شیطان دوسرے شیطان کے پیچھے پیچھے جا رہا ہے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابوداؤد اور ابن ماجہ اور بیہقی نے۔ پھر کبوتر بازی کی عادت دوسروں کے کبوتر پکڑنے کی بھی ہے۔ یہ سراسر ظلم و غصب ہے جس کی نسبت حدیث میں آیا ہے کہ اگر کسی کا حق کسی کے ذمہ رہ گیا ہو گا تو قیامت کے روز ظالم کی نیکیاں مظلوم کو اور مظلوم کے گناہ ظالم کو دیے جاویں گے پھر ظالم و فاجر میں والا جاوے گا۔ اور اگر کوئی کبوتر باز لوں کہے کہ دوسرے

بھی ہمارا کبوتر بکڑ لیتے ہیں۔ ہم نے ان کا پکڑ لیا تو کیا مشائقہ ہے۔ سمجھنا چاہئے کہ یہ مبادلہ شرعاً اس وقت صحیح و معتبر ہے۔ جب باہمی رضامندی کے ساتھ ہوا۔ تمام شرائط اتفاق و بیع کی موجود ہوں۔ جس طرح تمام دنیا میں خرید و فروخت ہوتی ہے اور یہ چھینا جھپٹی کا مبادلہ سراسر ظلم ہے۔ کبھی ایک شخص ظلم میں بڑھ گیا کبھی دوسرا اور جس نے ظلم کیا ہے اس کی بھی نیت تو آخر خراب ہی رہتی ہے کہ جس قدر زیادتی ہو سے دریغ نہ کروں گا۔ قابو نہ پڑنے کی وجہ سے مجبور ہے سو جب ظلم زائد کی نیت کر لی اس کا گناہ لکھا گیا۔ خواہ اس فعل پر تدارک ہوا یا نہ ہوا حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دو مسلمان ناحق آپس میں لڑیں اور ایک دوسرے کو قتل کر دے تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخی ہیں۔ کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ قاتل کا دوزخ میں جانا تو سمجھ میں آگیا مگر مقتول کے جانے کی کیا وجہ؟ آپ فرمایا کہ جی تو اس کا بھی یہ ہی چاہتا تھا کہ اپنے مقابل کو قتل کرے اور اگر کوئی کہے کہ کبوتر بازوں کا گروہ اس مبادلہ پر رضامند ہے کہ جس کے ہاتھ آوے لے جاوے اس کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ رضامندی تسلیم بھی کر لی جائے تو جو ہے میں داخل ہے۔ جو رضامندی سے حلال نہیں ہوتا اس کا حرام ہونا قرآن مجید میں مخصوص ہے غرض کسی طرح اس میں جواز کی صورت نہیں ہے۔ پھر اس میں چشتغولی ہوتی ہے جس میں نہ نماز کی خبر رہتی ہے نہ اہل حق کے حقوق ادا کرنے کی نہ اہل و عیال کی خدمت گزار کی خود ایک مستقل وجہ اس شغل کے حرام ہونے کی ہے کیونکہ عبادات و حقوق مذکورہ واجب ہیں اور ترک واجب حرام ہے اور یہ شغل اس حرام کا سبب ہو جاتا ہے اور حرام کا سبب

حرام ہے۔ چنانچہ سب مقدمات ظاہر ہیں۔ اور ان لوگوں کا بے دھرمک کوٹھوں پر چڑھ جانا اور پردہ داروں کی بے پردگی کی کچھ پرواہ نہ کرنا اور کبوتروں کو ڈھیلے مارنا اس سے بڑوسوں کا پریشان ہونا یہ ایک معمولی بات ہے جس کا قبیح اور موجب بے غیرتی ہونا محتاج بیان نہیں۔ درمختار میں ایسی صورت کی نسبت لکھا ہے کہ اگر منع کرنے سے باز نہ آئے تو محتسب کو چاہئے کہ ان کبوتروں کو ذبح کر ڈالے۔ الغرض جس چیز میں اس قدر مفاسد ہوں وہ کسی طرح جائز نہیں ہو سکتی ہے۔

کنکوائے اڑانا

اب کنکوائے بازی کی نسبت بھی سن لیجئے جس قدر خرابیاں کبوتر بازی میں ہیں۔ قریب قریب اس میں بھی موجود ہیں۔ (۱) کنکوائے کے پیچھے دوڑنا جس میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے دوڑنے والے کو شیطان فرمایا ہے۔ (۲) دوسرے کنکوائے کو لوٹ لینا جس کی ممانعت حدیث میں صراحتاً وارد ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں لوٹنا کوئی شخص ایسا لوٹنا جس کی طرف لوگ نگاہ اٹھا کر دیکھتے ہوں اور پھر بھی وہ موہن رہے روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے یعنی یہ خصلت ایمان کے خلاف ہے اس حدیث کے خواہ کچھ ہی معنی ہوں مگر ظاہراً تو پیغمبر صاحب صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص کو خارج از ایمان فرمادیا۔ اگر کوئی شخص کہے کہ اس لوٹنے میں

تو مالک کی اجازت ہوتی ہے تو اس کے ساتھ یہ وعید متعلق نہیں ہے۔
جواب اس کا یہ ہے کہ یہ بالکل غلط ہے مالک کی ہرگز اجازت نہیں ہوتی
چونکہ عام رواج اس کا ہو رہا ہے اس لئے خاموش ہو جاتا ہے دل سے
ہرگز رضا مند اور خوش نہیں اگر اس کا بس چلے دور اور کنکوا ہرگز بھی دوسرے
کو نہ لینے دے یہی وجہ ہے کہ جب کنکوا لٹ جاتا ہے تو وہ بڑی گوش
سے جلدی جلدی دور کھینچتا ہے کہ جو ہاتھ لگ جائے غنیمت ہے۔

(۳) دور کو لوٹ لینا بلکہ اس میں ایک اعتبار سے کنکوا کے لوٹنے سے
بھی زیادہ قباحت ہے کیونکہ کنکوا تو ایک ہی کے ہاتھ آتا ہے سو ایک ہی
آدمی گنہگار ہوتا ہے اور دور تو بیسیوں کے ہاتھ لگتی ہے بہت سے آدمی
گناہ میں شریک ہوتے ہیں اور باعث ان تمام آدمیوں کے گنہگار ہونے
کے وہی کنکوا اڑانے والے ہیں تو حسب قاعدہ مذکورہ بالا ان سب کے برابر
ان اکیلے اڑانے والے کو گناہ ہوتا ہے۔

(۴) شخص کی نیت کہ دوسرے کے کنکوا کو کاٹ دوں اور اس کا نقصان
کر دوں سو کسی مسلمان کو ضرر پہنچانا حرام ہے اس حرام فعل کی نیت سے دونوں
گنہگار ہوتے ہیں۔

(۵) نماز سے غافل ہو جانا جس کو اللہ تعالیٰ نے شراب اور جوئے کے حرام
ہونے کی علت فرمائی ہے۔ جیسا اوپر مذکور ہوا ہے۔

(۶) اکثر کوٹھوں پر کھڑے ہو کر کنکوا اڑانا اس پاس والوں کی سب پرگی ہونا
(۷) بعض اوقات کنکوا چڑھاتے چڑھاتے پیچھے کو ہٹتے جاتے ہیں اور کوٹھے

سے نیچے آگرتے ہیں۔ چنانچہ اخبارات میں اس قسم کے واقعات شائع ہوتے رہتے ہیں اس میں صریح اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالنا ہے جو کہ آیت قرآنی سے حرام ہے اور حدیث میں ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی چھت پر سونے سے منع فرمایا ہے جس پر آڑ نہ ہو اس کی وجہ یہی احتمال ہے کہ شاید گھر پڑے۔ سبحان اللہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر کس قدر شفیق ہیں کہ ایسے ایسے احتمالات مضرت سے ہمیں روکیں اور ہم ان احکام کی اسی پیروی کریں افسوس صد افسوس۔

(۸) ایک خرابی خاص اس میں یہ ہے کہ کاغذ جو کہ آلات علم سے ہے اس کی اہانت ہوتی ہے اور گڈی آٹے سے بنتی ہے اس کی اہانت ہوتی ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ روٹی کا اکرام کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہانت رزق کی ممنوع ہے اسی طرح علم کے ادب کو کون نہیں جانتا کہ ضروری ہے اس میں دونوں کی اہانت ہے۔ (۹) ان سب کھیلوں میں مفت مال ضائع ہوتا ہے اور فضول خرچی کا حرام ہونا اوپر قرآن مجید سے ثابت ہو چکا ہے۔

مرغ بازی وغیرہ

اب مرغ بازی و بیڑ بازی کی نسبت ملاحظہ فرمائیے۔ حدیث میں ہے کہ منع فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی کرانے سے درمیان بہائم کے اس حکم میں مرغ، بیڑ و میڈھے وغیرہ سب آگے اور واقعی عمل کے بھی

خلافت ہے خواہ مخواہ بے زبان جانوروں کو بلا کسی ضرورت و مصلحت کے تکلیف دینا ہے اور کبھی اس میں جوا بھی ہوتا ہے یہ دوسرا گناہ ہوا اور نماز اور ضروری امور سے غفلت ہونا اور تمام تماشائیوں کے گناہ کا باعث بننا یہ مزید برآں ہے۔ جن کی برائی جدا جدا کئی کئی بار بیان ہو چکی ہے۔

تیسری فصل

منجملہ ان رسوم کے آتش بازی ہے اس میں بھی متعدد ذرا بیاں جمع ہیں۔

(۱) مال کا ضائع کرنا جس کا حرام ہونا قرآن مجید میں منصوص ہے۔

(۲) اپنی جان کو یا اپنے بچوں کو یا پاس پڑوس والوں کو خطرہ میں ڈالنا۔

صد ہا واقعات ایسے ہو چکے ہیں جس میں آتش بازیوں کا ہاتھ اڑا گیا۔ منہ بل گیا

یا کسی کے چھپر میں آگ لگ گئی جس کی حرمت قرآن مجید میں منصوص ہے۔

فرمایا اللہ تعالیٰ نے نمت ڈالو اپنی جانوں کو ہلاکت میں۔ اسی واسطے حدیث

میں بلا ضرورت آگ کے تلبس و قرب سے ممانعت آئی ہے۔ چنانچہ کھلی آگ

اور جلتا چراغ چھوڑ کر سونے کو منع فرمایا ہے۔

(۳) بعض آلات آتش بازی میں کاغذ بھی صرف ہوتا ہے جو آلات علم سے ہے

اور آلات علم کی بے ادبی خود امر قبیح ہے جیسا اوپر بیان ہوا۔ پھر غضب یہ ہے

کہ لکھے ہوئے کاغذ بھی استعمال ہوتے ہیں خواہ اس پر کچھ ہی لکھا ہو۔ قرآن یا

حدیث چنانچہ مجھ سے ایک معتبر شخص نے بیان کیا کہ میں نے کاغذ کے بنے

ہوئے کھیل دیکھے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے ورق ہیں۔

(۴) بچوں کو ابتدا سے تعلیم معصیت کی ہوتی ہے جن کے واسطے شرعی حکم ہے کہ ان کو علم و عمل سکھاؤ گویا نعوذ باللہ حکم شرعی کا پورا مقابلہ ہے۔ بالخصوص شب براءت میں یہ خرافات کرنا جو کہ نہایت متبرک شب ہے یہ بات مقرر ہے کہ اوقات متبرکہ میں جس طرح طاعت کرنے سے اجر بڑھتا ہے اسی طرح معصیت کرنے سے گناہ بھی زائد ہوتا ہے۔

(۵) بعض آلات آتش بازی اور پوکھوڑے جاتے ہیں جیسے پل اور ٹرن مار وقتنگا وغیرہ اول تو بعضوں کے سر پر آکر گرتے ہیں اور لوگوں کو چوٹ لگتی ہے علاوہ اس کے اس میں یا جوج یا جوج کی مشابہت ہے۔ جس طرح وہ آسمان کی طرف تیر چلاؤں گے اور کفار کی مشابہت حرام ہے بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مکہ معظمہ میں ایام حج میں توپیں چلتی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ آتش بازی درست ہے ورنہ وہاں ایسا کیوں ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو عوام لشکریوں کا فعل شرع میں حجت نہیں البتہ عالم محقق و نیک کا فتوے جو مطابق قواعد شرعیہ کے ہو حجت ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ توپیں وغیرہ چلانا لشکریوں کا فعل ہے نہ کسی عالم کا فتوے دوسرے اس میں کچھ مصلح بھی نکل سکتے ہیں اظہار شوکت اسلام و تعظیم شہ جارج و اعلان ارکان وغیرہ اور آتش بازی میں کوئی شوکت ہے البتہ اگر کسی مقام پر ضروری امر کے اعلان کے اصطلاح پھیرالی جائے تو بقدر ضرورت جائز ہوگی جیسے وقت افطار و سحر کے اعلان کے لئے ایک آدھ گولہ چھوڑ دینا اس کا مضائقہ نہیں اور اگر اس کی حاجت سے زائد ہوگا تو وہ بھی ممنوع ہے۔

پوشی فصل

منجد ان رسوم کے ڈاڑھی منڈانا یا کٹانا اس طرح کہ ایک مشت سے کم رہ جائے یا مونچھیں بڑھانا جو اس زمانہ میں اکثر نوجوانوں کے خیال میں خوش وضعی سمجھی جاتی ہے۔ حدیث میں ہے کہ بڑھاؤ ڈاڑھی کو اور کٹواؤ مونچھوں کو روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے حضور نے صبیغہ امر سے دونوں حکم فرمائے اور امر حقیقہ و خوب کے لئے ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ یہ دونوں حکم واجب ہیں اور واجب کا ترک کرنا حرام ہے پس ڈاڑھی کٹانا اور مونچھیں بڑھانا دونوں حرام فعل ہیں اس سے زیادہ دوسری حدیث میں مذکور ہے۔ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص اپنی لبیں نہ لے وہ ہمارے گروہ سے نہیں روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی اور نسائی نے جب اس کا گناہ ہونا ثابت ہو گیا تو جو لوگ اس پر اصرار کرتے ہیں اور اس کو پسند کرتے ہیں اور ڈاڑھی بڑھانے کو عیب جانتے ہیں بلکہ ڈاڑھی والوں پر ہنستے ہیں اور اس کی ہجو کرتے ہیں ان سب مجموعہ امور سے ایمان کا سالم رہنا از بس دشوار ہے۔ ان لوگوں کو درجب ہے کہ اپنی اس حرکت سے توبہ کریں اور ایمان و نکاح کی تجدید کریں اور اپنی صورت موافق حکم اللہ و رسول کے بناویں اور عقل بھی کہتی ہے کہ ڈاڑھی مردوں کے لئے ایسی ہے جیسے عورتوں کے لئے سر کے بال کہ دونوں باعث زینت ہیں جب عورت کا منہ منڈانا بد صورتی میں داخل ہے۔ تو مردوں کا ڈاڑھی منڈانا خوب صورتی کیسے ہے کچھ بھی نہیں رواج نے بصیرت پر پردہ ڈال دیا ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب ترک بھی منڈا تے ہیں ہم ان کی تقلید کرتے ہیں اس کا وہی جواب ہے کہ عام لشکریوں کا فعل جو خلاف شرع ہو محبت نہیں جو منڈا تا ہے برا کرتا ہے خواہ کسی ملک کا رہنے والا ہو بعض لوگ اپنے کو کم عمر ظاہر کرنے کو منڈا تے ہیں کہ بڑی عمل میں تحصیل کمال کرنا موجب عار ہے۔ یہ بھی ایک لغو خیال ہے عمر تو ایک خداوندی عطیہ ہے جتنی زیادہ ہو نعمت ہے اس کا چھپانا یہ بھی ایک قسم کا کفران نعمت ہے اور بڑی عمر میں تو کمال حاصل کرنا زیادہ کمال کی بات ہے کہ بڑا ہی شوقین ہے جو اس عمر میں بھی کمال کی دھن میں لگا رہتا ہے اور ہر چند بے عقلوں کے نزدیک یہ موجب عار ہے تو بہت سے کافروں کے نزدیک مسلمان ہونا موجب عار ہے تو لغو بالشد کیا اسلام کو بھی جواب دے بیٹھیں گے۔ جیسے کفار کے عار سمجھنے سے مذہب اسلام کو ترک نہیں کرتے فساد کے سمجھنے سے وضع اسلام کو کیوں عار سمجھا جاوے یہ سب شیطانی خیالات ہیں سخت افسوس یہ ہے کہ بعض طالب علم عربی پڑھنے والے بھی اس بلا میں مبتلا ہیں ان کی شان میں بجز اس کے کیا کہا جاوے کہ ”چار پائے برو کتابے چند“ ان لوگوں پر سب سے زیادہ وبال پڑتا ہے اول تو اوروں سے زیادہ واقف کھراوروں کو نصیحت کریں مسئلے بتاویں خود بد عمل ہوں عالم بے عمل کے حق میں کیا کیا وعیدیں قرآن و حدیث میں وارد ہیں پھر ان کو دیکھ کر اور جاہل گمراہ ہوتے ہیں ان کی گمراہی کا وبال انہی کے برابر ان پر پڑتا ہے جیسا اوپر بیان ہوا کہ جو شخص باعث ہوتا ہے کسی گناہ کا وہ بھی شریک اس کے وبال کا ہوتا ہے میرے نزدیک

مدرسین و جہتہمین مدارس اسلامیہ پر واجب ہے کہ جو طالب علم ایسی حرکت کرے
یا اور کوئی امر خلاف وضع شرعی کرے اگر توبہ کرے تو بہا ورتہ مدرسہ سے خارج
کر دینا چاہئے ایسے شخص کو مقتدا سے قوم بنانا تمام مخلوق کو تباہ کرنا ہے۔
بے ادب را علم و فن آموختن دادن تیغ ست دست را بہن
اور یاد رہے کہ نائی کو بھی جائز نہیں کہ کسی کے کہنے سے ایسا خط بندارے
جو شرعاً ممنوع ہو خواہ ڈاڑھی کا یا سر کا کیونکہ گناہ کی اعانت بھی گناہ ہے،
اس کو چاہئے کہ عذروا نکار کرے۔

پانچویں فصل

منجملہ ان رسوم کے ڈاڑھی کا سیاہ خضاب کرنا ہے حضرت ابن عباسؓ
سے روایت ہے کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری زمانہ
میں کچھ لوگ ہوں گے کہ سیاہ خضاب کریں گے جیسے کبوتر کا سینہ ان
لوگوں کو جنت کی خوشبو بھی نصیب نہ ہوگی روایت کیا اس کو ابو داؤد اور شامی
نے اور عقل بھی اس فعل کے قبیح کو مقتضی ہے کیونکہ سیاہ خضاب کر کے اپنے
بڑے کو چھپاتا ہے اور دیکھنے والے کو دھوکا دیتا ہے اور فطرت الہی کو
بدلتا چاہتا ہے اور یہ سب امور قبیح ہیں ابو داؤد میں روایت ہے کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفید بال ہست نوچیں بلا شک وہ نور ہے
مسلمان کا۔ اور حدیث میں بعضی عورتوں پر لعنت آئی ہے۔ جو اپنے
بناؤ سنگار کے واسطے اپنی خلقی وضع کو بدلیں اور اس کے آخر میں

یہ الفاظ ہیں۔ المعیبرات لخلق الله۔ سفید بال نوچنے کی ممانعت سے
 بڑھاپے کو چھپانے کی بُرائی اور دوسری حدیث سے قدرتی وضع لوہد لئے
 کی بُرائی معلوم ہوئی سیاہ خضاب میں یہ دونوں باتیں موجود ہیں اس لئے
 عقلاً بھی ممنوع ہوا۔

بعضے لوگ کہتے ہیں کہ وسمہ کا سیاہ خضاب اس سے مستثنیٰ ہے اس
 لئے کہ حدیث میں مہندی اور نیل کے خضاب کی اجازت آئی ہے اور مہندی
 اور نیل سے سیاہ ہو جاتا ہے مگر یہ امر لازم نہیں کیونکہ مہندی اور نیل کی ترکیبیں
 مختلف ہیں۔ بعضے اہل تجربہ کا قول ہے کہ اگر دونوں کو مخلوط کر لیں تو
 سیاہ رنگ ہوتا ہے اور اگر دونوں کو جدا جدا لگاویں تو سرخ ہوتا ہے بعض
 سے سیاہی ہوتی ہے بعض سے نہیں ہوتی۔ جب حدیث میں سیاہ خضاب
 سے مطلقاً ممانعت آئی ہے تو خنا اور نیل کا خضاب اسی ترکیب سے جائز
 ہوگا جس میں سیاہی نہ آوے جیسا کہ ظاہر ہے اور سیاہ خضاب کے ممنوع
 ہونے کی جو علت ہے وہ تو وسمہ میں برابر ہے علت کے اشتراک سے حکم کا
 اشتراک ضروری ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ خضاب وہ منع ہے جس میں نیلی گونی ہو کیوں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبوتر کے سینہ سے تشبیہ دی ہے اور
 کبوتر کا سینہ اسی رنگ کا ہوتا ہے اور جو بالکل سیاہ ہو جائے اسے اس تقریر
 پر سخت تعجب ہوتا ہے تشبیہ سے تو استدلال کیا حالانکہ تشبیہ میں اونے

لہ جوہد لئے دالیاں ہیں اللہ تعالیٰ کی قدرتی بنائی ہوئی ہیئت کو

شاکست بھی کافی ہوتی ہے ممکن ہے کہ گہرے رنگ ہونے میں تشبیہی ہو یا مطلق سیاہی میں ہو اگرچہ اوصاف سیاہی کے مستفادات ہوں محاورات میں برابر اس قسم کی تشبیہات استعمال کی جاتی ہیں اور حدیث میں جو لفظ "سواد" قصر سیاہ موجود ہے اس پر نظرہ کی اور بلا ضرورت تاویل کی غرض سواد میں تاویل کرنے سے تشبیہ میں توجہ نہ کرنا زیادہ اقرب ہے جیسا کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں۔ دوسری علت یہاں لغت کی ہی جواب پر مذکور ہوئی سیاہی میں زیادہ پانی جاتی ہے اور نیلگوئی میں کم تو تجب ہے کہ جس میں علت ادنیٰ درجہ کی پانی جاوے وہ تو ممنوع ہو اور جس میں اعلیٰ طریق پر پانی جاوے وہ جائز ہو پھر یہ کہ ہم نہیں تسلیم کرتے کہ کبوتر کا سینہ نیلگوئی ہی ہوتا ہے بعض کبوتر کا سینہ نہایت گہرا سیاہ ہوتا ہے غرض کوئی دلیل قوی اس کے جواز کی نہیں پائی گئی اگر کسی کو زیادہ تحقیق ہو حسبہ اللہ وہ اس رسالہ کے حاشیہ پر ثبت فرمائیں البتہ اعداء دین کے مقابلہ کے وقت بغرض ہریت دلانے کے فقہاء نے جائز کہا ہے سو ممکن ہے کہ آیت "تَرْهَبُونَ بِهِ عَدَا اللّٰهِ وَعَدُوّكُمْ" حدیث الحرب خدشہ کے عموم میں اس کو داخل کر لیا جائے بعض لوگ امام ابو یوسف کی روایت کو پیش کیا کرتے ہیں سولشہر و ثبوت اس روایت کے اور ان کے رجوع نہ کرنے کے جواب میں ہے کہ رسم المفتی میں یہ بات مقرر ہو چکی ہے کہ صاحبین میں اگر اختلاف ہو تو جس کے ساتھ امام اعظم رحمہ ہوئے اس قول پر فتویٰ ہوگا خصوصاً جبکہ وہ قول دلیل صریح صحیح سے مؤید بھی ہو اس لئے امام ابو یوسف کے قول پر عمل کرنا خلاف اصول مقررہ مذہب حنفی ہے اور بوجہ موجود ہونے دلیل صحیح صریح کے خلاف دیانت بھی ہے البتہ اور رنگوں کا خضاب جائز ہے کہ اس میں اخفا پیری کا نہیں ہے اور

امام یوسفؒ کے قول میں کچھ مناسب تاویل کر لیتا چاہئے جس سے مخالفت نفس کا شبہ نہ رہے۔

چھٹی فصل

منجملہ ان رسوم کے ڈاڑھی چڑھانا ہے یہ بھی حرام ہے بخاری و مسلم کی حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اعفوا لہی وارد ہے۔ چونکہ امر حقیقہ واجب کے لئے ہوتا ہے پس غیچے کو چھوڑنا ڈاڑھی کا واجب ہوا اور اس واجب کا ترک کرنا حرام ہوا ظاہر ہے کہ ڈاڑھی چڑھانے میں اس واجب کا ترک لازم آتا ہے اس لئے وہ بھی حرام ہوا اور ابو داؤد کی حدیث میں ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ردیفؓ سے فرمایا کہ شاید میرے بعد تمہاری عمر زیادہ ہو تو لوگوں کو خبر دیدینا کہ جو شخص ڈاڑھی میں گرہ لگا دے اور فلاں فلاں کام کرے پس بلا شک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بیزار ہیں گرہ لگانے میں بھی ڈاڑھی اپنی صلیت سے بدلتی ہے اور اس میں بل پڑتا ہے جہاں یہ امر پایا جائے گا وعید مطلق ہوگی ڈاڑھی چڑھانے میں نہایت کا بدلنا اور اس میں بل پڑنا ظاہر ہے عقلاً بھی غور کیا جاوے تو وہ نہایت تکبر و تجبر کی ہے تکبر اور اس کی نہایتوں کا حرام ہونا قرآن و حدیث میں منصوص ہے بہر حال عقلاً و نقلاً یہ عادت مذموم ہے اس سے توبہ کرنا واجب ہے

۱۷۔ تاویل یہ ہے کہ مراد ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی سیما ہی سے گہرا سرخ ہے کیونکہ گہرے سرخ میں سیما ہی آجاتی ہے ۱۸۔ چھوڑ دو اور لٹکاؤ ڈاڑھی ۱۹۔

ساتویں فصل

مخندہ ان رسوم کے سرچ میں سے کھلوانا یا آگے سے بال لینا جس کو عربی میں قرع کہتے ہیں اور خود حدیث میں اس کی تفسیر آئی ہے کہ کہیں سے سر منڈا دیا جاوے اور کہیں سے چھوڑ دیا جاوے۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ قرع سے ممانعت فرماتے ہیں بعضے یوں سمجھتے ہیں کہ بڑوں کے لئے بیشک ممنوع ہے مگر بچوں کے لئے کیا جرح ہے وہ غیر مکلف ہیں یہ خیال بالکل باطل ہے اگر بچے غیر مکلف ہیں تو گناہگار نہ ہوں گے مگر ان کے بزرگ تو غیر مکلف نہیں ان کو گناہ ہوگا کہ بچوں کا ایسا سر کیوں بنوایا اور حدیث میں ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لڑکے کو دیکھا کہ اس کا کچھ سر منڈا ہے اور کچھ رہ گیا ہے آپ نے ان لوگوں کو منع فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ یا تو سب منڈاؤ یا سب نہ منڈاؤ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں ایک تو خود اس فعل کا مذموم ہونا دوسرے آپ نے بچہ سمجھ کر خاموشی نہیں اختیار فرمائی بلکہ اس کے والی وارثوں کو منع فرمایا جس سے ثابت ہوا کہ بچوں کے لئے بھی اجازت نہیں۔

آٹھویں فصل

ٹخنوں سے نیچے پاخانہ یا لنگی پینا یا بہت لمبی استین بنانا یا بہت لانا شملہ چھوڑنا حدیث بخاری و مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نظر رحمت نہ فرماؤ گیک اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف جو اپنی ازار کو اترا نے کی راہ سے نیچے

لٹکا ہے۔ دوسری حدیث میں اس لٹکانے کی حد آئی ہے کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوازار ٹخنوں سے نیچے ہو وہ دوزخ میں ہے روایت کیا اس کو بخاری نے۔ تیسری حدیث میں دوسرے لباسوں میں بھی اس کا حرام ہونا مذکور ہے ارشاد فرمایا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اسبال یعنی دراز کرنا اور حد سے بڑھانا ازار میں بھی ہوتا ہے اور کرتہ میں بھی اور عمامہ میں بھی جو شخص ان میں سے کسی لباس کو تکبر کی راہ سے حد سے زیادہ بڑھائے گا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہ کریں گے قیامت کے روز روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے۔ اور اسی کی مؤند ایک اور حدیث ہے جس میں یہ ارشاد ہے کہ جو شخص اپنے کپڑے کو اتر کر بڑھاوے گا اللہ تعالیٰ اس کی طرف قیامت کے روز نظر رحمت نہ فرماویں گے روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے اس میں مطلقاً کپڑے کو فرمایا جس میں تمام کپڑے آگے گئے جس میں ازار کے بڑھانے کی حد تو حدیث میں آگئی ہے اور دوسری پوششوں کی نسبت علماء محققین نے فرمایا ہے کہ آستین کا انگلیوں سے آگے بڑھانا اور شملہ کا نصف کمر سے نیچے ہونا یہ سب اسبال ممنوع ہے بعض کچھ فہم یوں کہتے ہیں کہ حدیث میں تو اس کی ممانعت آئی ہے بڑے تکبر ہو ہم تو تکبر نہیں کرتے اس لئے ہمارے لئے جائز ہے سو خوب سمجھ لینا چاہئے کہ اول تو یہ کہنا غلط ہے کہ ہم تکبر سے نہیں کرتے اچھا پھر کیوں کرتے ہیں وضع مسنون کیوں اختیار نہیں کرتے ہو اس کے اختیار کرنے میں دل کیوں محکم ہوتا ہے اونچے پانچوں کو حقیر کیوں جانتے ہو اگر یہ تکبر نہیں تو کیا ہے۔ دوسرے یہ کہ حدیث میں جو تکبر کی قید آئی ہے یہ کیا ضرور ہے کہ قید اخترازی ہو ممکن ہے کہ قید واقعی ہو چونکہ اکثر لوگ اسی قصد سے

کرتے ہیں اس لئے آپ نے یہ قید ذکر فرمائی اور ممنوع ویسے بھی ہے چنانچہ دوسری حدیث میں ہے جو شروع فصل ہذا میں لکھی گئی ہے جس میں ٹخنوں کی حرکات ذکر ہے اس میں یہ قید تکبر کی مذکور نہیں مطلقاً ارشاد ہوا ہے جس سے ثابت ہوا کہ خواہ تکبر ہو یا نہ ہو ہر حال میں ممنوع ہے ہاں تکبر میں ایک گناہ تکبر کا اور مل کر معصیت شدید ہو جاوے گی یہ دوسری بات ہے اور بلا تکبر ایک ہی معصیت رہے گی مگر رہے گی تو سہی۔ ہر بات اور جواز کی تو صورت نہ نکلی اگر کوئی کہے ہم اس مطلق کو بھی اسی مقید پر محمول کر لیں گے تو جواب اس کا یہ ہے کہ یہ امر اصول فقہ حنفی میں بدلیل ثابت ہو چکا ہے کہ مطلق اپنے اطلاق پر رہ کر تا ہے غرض کوئی گنجائش جواز کی نہیں بعض لوگ تقویٰ جملائے کو نماز میں اوپر کر لیتے ہیں سو نماز سے خارج بھی تو گناہ سے بچنا واجب ہے اس حیلہ سے کیا ہوتا ہے بعض لوگ پانچے تو لمبے لمبے بناتے ہیں مگر وہ تمام ٹخنوں سے اونچے لگا لیتے ہیں کہ ٹخنوں سے اوپر چوڑیاں پڑی رہتی ہیں یاد رکھو کہ اصل گناہ تو کپڑا برباد کرنے کا ہے خواہ ٹخنے دکھیں یا کھلے رہیں اس سے کیا بچاؤ ہوا اور یاد رہے کہ درزی کو بھی ایسا کپڑا سینا جائز نہیں کیونکہ گناہ کی اعانت گناہ ہے صاف اسکا رکھ دینا چاہئے کچھ فرق ایسے ہی کپڑے سینے پر بھروسہ نہیں ہے

نویں فصل

مشہد ان رسوم کے گھر میں تصویروں کا لگانا اور بلا ضرورت کتوں کا رکھنا ہے حدیث میں ہے ارشاد فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں داخل ہوتے فرشتے (رہمت کے) جس گھر میں کتا یا تصویر ہو روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے اور حدیث میں ہے کہ فرمایا

۱۲ چھکارا ۱۲ ۱۲

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سب سے زیادہ عذاب اللہ تعالیٰ کے نزدیک تصویر بنانے والے کو ہوگا۔ اور حدیث میں ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص سب سے بڑا ان تین غرض کے کتابے دھواشی کی حفاظت (۲) نکار (۳) کھیت کی حفاظت اس کے ثواب میں سے ہر روز ایک قیراط کم ہوتا رہے گا۔ روایت کیا اس کو مسلم و بخاری نے۔ ان حدیثوں سے تصویر بنانا تصویر رکھنا بلا ضرورت کتابنا سب کا حرام ہونا ثابت ہو گیا۔ اس زمانہ میں تہذیب جدید کے لوازم میں سے یہ دونوں امر ہو گئے تصویر جزو مکان اور کتا داخل اہل و عیال سمجھا جاتا ہے ذرا بھی دل کو انقباض اور روک ٹوک نہیں۔ بے دھڑک دونوں چیزیں برتی جاتی ہیں۔

بعض لوگوں پر اس قدر عقل پرستی کا غلبہ ہے کہ کتے کے اوصاف حمیدہ بیان کر کے وجہ مانعت دریافت کرتے ہیں گو یا در پردہ نعوذ باللہ اس حکم شرعی کے عبث اور لغو ہونے کے مدعی ہیں اگرچہ سچ ان کے دلوں میں ایسا ہی خیال ہے تو تجدید ایمان ضروری ہے مسلمان بننے کے بعد احکام شرعیہ کی علت دھوڑنے کی کوئی ضرورت نہیں احکام مجازی کے بہت قوانین و احکام کی علت سمجھ میں نہیں آتی اور چہرے چون و چرا ان کو مانتے ہیں تو حاکم حقیقی کے احکام میں کیوں چون و چرا کیا جاوے۔ اگر کوئی کہے کہ ہمارا دین تو عقل کے موافق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ عقل کے موافق ضرور ہے مگر عقل کی رسائی تو وہاں تک ضروری نہیں مثلاً بہت سی چیزیں جس بصر سے دریافت کرنے کے قابل ہیں مگر اندھوں کو تو ادراک نہیں ہو سکتا یہ عقل والے کا کام ہے کہ علت احکام کو سمجھ لے یہ عقل انبیاء اور اولیاء کا ملین و علماء و راجحین کو عطا ہوئی ہے

۱۷ دوسری حدیث میں اس عالم کی قیراط کی مقدار پہاڑ احد کی برابر بتائی ہے ۱۷۷ کاوت ۱۷۷ کے عالم

عوام کی عقل میں اس قدر قوت نہیں اور کوئی دگری یا پاس حاصل کر لینے سے
 زمرہ عوام سے خارج نہیں ہو جاتا پھر یہ کہ مراد اس سے دین کے اصول ہیں کہ وہ
 عقلی ہیں یعنی جو قرآن و حدیث کو بھی نہ مانتا ہو اس کو توحید و رسالت کی تعلیم دلیل
 عقلی سے ممکن ہے۔ رہ گئے فرسہ مثلاً غلال چیز حرام کیوں ہے غلال چیز حلال
 کیوں ہے اس کا عقلی ہونا بایں محنی ضروری نہیں بلکہ اس میں دلیل شرعی سے مان
 لینا چاہیے اور عقل کے موافق بھی یہی بات ہے کہ حاکم کو حاکم ماننے کے لئے جتنی حجتیں
 چاہئیں کر لی جاویں جب حاکم ہونا تسلیم کر لیا پھر اس کے ہر حکم میں حجتیں کرنا صیغہ
 بغاوت ہے میں خیر خواہی سے عرض کرتا ہوں کہ ہر حکم کی علت ڈھونڈنا اور اس کے
 تسلیم میں علت کا انتظار کرنا بالکل الحاد کا چھانک ہے۔ نعوذ باللہ من شیعور
 انفسنا۔ غرض حکم شرعی کو بلا نزاع مان لینا واجب ہے۔ ہاں ماننے کے بعد تحقیق علت
 کے لئے بطور استفادہ کے اگر غور کیا جاوے تو وجہ بھی نکل آتی ہے چنانچہ راقم ریل
 میں ایک بار سفر کر رہا تھا ایک نوجوان کتالے ہوئے سوار تھے اور انہوں نے یہ کہتے
 کے کمالات بیان کر کے یہی سوال کیا میں نے عرض کیا کہ جناب بیشک کہتے ہیں یہ
 کمالات ہیں مگر اس میں ایک غیب ایسا سخت ہے جس نے تمام کمالات پر خال ڈال
 دی اس لئے شرعاً جہیت قرار پایا۔ پوچھنے لگے وہ کیا ہے میں نے عرض کیا کہ
 اس میں قومی ہمدردی نہیں ہے اپنے ہم جنس کو دیکھ کر اس کی جو کیفیت ہوتی ہے
 سب کو معلوم ہے چونکہ جواب صحیح تھا اور سائل کے مذاق کے موافق بھی تھا بس دم
 بخود ہو گئے بلکہ خوش ہو کر موافقت کر لی۔ بعض لوگ زبردستی کی ضرورتیں تراش لیتے
 ہیں کہ ہم نے حفاظت مکان کے لئے پالا ہے۔ صاحب اللہ تعالیٰ ارادہ اور نیت

کو دیکھتے ہیں۔ جب خاص قصد تفریح سے پالتے ہیں تو ایسی تصنیفی ضرورت سے اجازت
 نہیں ہو سکتی پھر یہ کتے سے تحفظات وہ کرے جس کے پاس نوکر دربان پہرہ دار
 نہ ہو جب شاہنشاہ ایک ایک کام کے لئے متعدد نوکر میں توکتوں کی کون ضرورت
 رہ گئی۔ اسی طرح شکار کا پورا سامان بندوق چھترہ جس کو میسر ہو وہ کتے کیوں پالے
 اسی طرح بعض لوگ تصویر کے مقدمہ میں معارضہ کرتے ہیں کہ ہم پوری تصویر نہیں بناتے
 اور نہیں رکھتے بلکہ صرف گردن تک ہوتی ہے اور جب تصویر میں ایسا عضو کم ہو جائے
 جس کے بغیر حیات ممکن نہیں تو ایسی تصویر جائز ہوتی ہے ان حضرات نے بھی ناحق
 دخل در عقولات دیا اصل یہ ہے کہ عضو کے کم ہو جانے سے حرمت اس لئے نہیں رہتی
 کہ وہ تصویر نہیں معلوم ہوتی بلکہ چار یا درخت وغیرہ معلوم ہونے لگتا ہے اور چہرہ کو تمام
 تصویر کی ناک ہے جب یہ باقی ہے پس پوری تصویر کے قائم مقام ہے اور
 ہرگز اس کی اجازت نہیں ہو سکتی لوگ مانعین پر اعتراض کرتے ہیں کہ صاحب تم
 روپیہ گھر میں کیوں رکھتے ہو اس میں بھی تو تصویر ہے یہ طعن بھی نہایت بیجا ہے۔
 بات یہ ہے کہ روپیہ تو ایک ضرورت کی چیز ہے ضرورت میں تنگی کم ہو جاتی
 ہے اور یہ لوگ محض زینت و آرائش کے شوق میں تصویر لگاتے ہیں۔ کجاہر
 کجاہ بعض لوگ فوٹو کو حرمت تصویر سے متشبیہ سمجھتے ہیں کہ ہرگز نہیں۔
 تصویر اشتراکی ہے کوئی بناتا نہیں۔ شاہ اللہ کیا غضب کا اجہاؤ ہے۔
 اس کا سامان جمع کرنا صاحب تصویر کے روپروا میں کار کھنا یہ تصویر کشی
 نہیں تو کیا ہے؟

دسویں فصل

منجملہ ان رسوم کے غیر مذہب والوں کی وضع بنانا ہے لباس میں یا طرز نشست و برخاست میں یا خورد و نوش میں یا کسی اور امر میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مشابہت اختیار کرے کسی قوم کے ساتھ پس وہ انہیں میں سے ہے روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ ابی العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے بدن پر دو کپڑے کسم کے رنگے ہوئے ملاحظہ فرمائے پس ارشاد فرمایا کہ بے شک یہ کپڑے کافروں کے ہیں ان کو مست بہنو روایت کیا اس کو مسلم نے

حضرت ابی ریحانہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس چیزوں کو منع فرمایا۔ منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ فرمایا کوئی اپنے کندھے پر حریر کا ٹکڑا لگانے لگے مثل اہل عجم کے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہود و نصاریٰ خضاب نہیں کرتے تم ان کی مخالفت کرو۔ روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے اور اس باب میں اس کثرت سے حدیثیں آئی ہیں کہ حصر دشوار ہے ان سب حدیثوں سے صاف تشبیہ الکفار کا حکم ہونا ثابت ہوتا ہے۔ ایک حدیث میں لباس کی مشابہت کا ذکر ہے ایک حدیث میں رنگنے نہ رنگنے کا حال مذکور ہے ایک میں مطلق تشبیہ ممنوع ہے جو اپنے اطلاقی کی وجہ سے تمام امور کو شامل ہے اس زمانہ میں بعض لوگوں کے دل کہ

لے کفار جیسی صورت بنانا۔ ۱۲۔

یہ بات سرگز نہیں لگتی کوئی صاحب تو حدیثوں کا انکار فرماتے ہیں کہ حدیث کا اعتبار
 ہی نہیں غضب ہے ظلم ہے جس علم کا ایک ایک ٹکڑا مولف سے بلکہ اس وقت کے
 راوی سے لے کر جناب رسول مقبول صلعم تک بسند متصل و صحیح ثابت ہو اور ہر زبانتہ
 میں ایک ایک راوی کے حالات و ولادت و وفات و شجرہ شیوخ و تلامذہ و کیفیت
 تدبیر و صدق و قوت حافظہ و صحت عقیدت وغیرہ سے کھود کر یہ نہوتی رہی ہو اور
 ذرا کبھی کسی بات میں فرق یا شبہ پڑا تو اس کو ترک کر دیا گیا ہو چونکہ اس تنقید و تحقیق سے
 مدد ملے ہو یا اس کا تو اعتبار نہ ہو اور تاریخ جس میں ہزاروں رطب و یابس
 کھرسے ہوں۔ مورخ کے قیاسات قرار پائے ہوں مورخین میں اس شرت و
 کثرت سے اختلاف ہو کہ تطبیق کی صورت ہی نہ بن سکے ان لوگوں کا ایماندار اور
 سچا ہونا نہ محدثین کی برائے قوت حافظہ کا ہونا ثابت ہوا ہو اس کا ہر ہر جزو
 گویا جزو ایمان سمجھا جاوے اس بے انصافی کی کوئی حد بھی ہے بعض صاحب
 فرماتے ہیں کہ حدیث تشبہ کی ضعیف ہے اللہ اکبر جن صاحبوں کو اتنی خبر نہ ہو کہ حدیث
 ضعیف کیا ہے وہ حدیث پر ضعف کا حکم لگائیں اچھا صاحب ایک حدیث
 ضعیف ہی سہی مگر یہ بے شمار حدیثیں کیا سب بلا دلیل ضعیف مان لی جاویں گی
 پھر یہ مسئلہ تو قرآن مجید سے بھی ثابت ہے۔ قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا
 ادخلوا فی السلم كافة ط وقال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لا تلووا
 کما الذین کفروا۔ ان کی تفسیر اور شان نزول تو ذرا تحقیق فرمائیے اور خود حکم کا
 کوہ تشبیہ کے لئے ہے ملاحظہ فرمائیے تو معلوم ہوگا کہ قرآن مجید سے یہ مسئلہ ثابت ہے

۱۲ پیدائش ۱۳ شاکر و ۱۴ سنہ دیناری ۱۵ سنہ مرتب ۱۶ سنہ بھلا ہوا ۱۷

پھر کیا قرآن مجید کو بھی ضعیف کہہ دیا جائے گا۔ خدا خیر کرے بعض لوگ عقلی شہادت اس میں پیدا کرتے ہیں کہ صاحب اگر تشبہ حرام ہے تو کھانا بھی ہمت کھاؤ چہرہ پر سے ناک بھی اڑا دو کیونکہ دوسری قوموں کے ساتھ اس میں بھی شرکت ہے اس کی تو ایسی مثال ہے کہ کوئی شخص زنا کے حرام ہونے پر یہ شبہ کرے کہ صاحب اگر یہ حرام ہے تو نکاح میں جو صحبت ہوتی ہے وہ بھی حرام ہونا چاہیے کیونکہ صورت فعل میں تو دونوں کو شرکت ہے بات یہ ہے کہ جن فن میں آدمی کو دخل نہ ہو اس میں گفتگو نہ کرے کیوں بے فائدہ اپنی بے قدری ظاہر کرے یہ مسئلہ شرعی ہے اہل شرع سے اس کی تحقیق کر لیتا چاہئے کہ تشبہ حرام کیوں ہے اس کو سمجھ کر پھر جو کچھ کہنا ہو کہے سو اس کی تحقیق یہ ہے کہ جو امر خود مذموم و ممنوع ہو اس میں تشبہ مطلقاً حرام ہے مثلاً پتلون میں جس میں کھنہ ڈھکے ہوں اگر اس میں تشبہ سے بھی قطع نظر کی جاوے تو بوجہ کھنہ ڈھک جانے کے یہ ممنوع ہے جیسا اوپر حدیث آچکی ہے اور اب چونکہ اس میں تشبہ بھی ہے مضاعف گناہ ہو جائے گا اور اگر وہ فعل فی نفسہ خیر مذموم اور مباح ہے تو اگر بقصد تشبہ اس کو کیا جائے یا کسی ایسی قوم کا عرفاً خاصہ ہو تو بھی ناجائز ہوگا اور اگر خود وہ فعل حلال ہے اور قصد تشبہ کا بھی نہیں نہ کسی قوم کا خاصہ ہے تو درست ہے تو عمل و احکام شرعیہ کو ٹوٹنے سے اس قاعدہ کی تصدیق ہو سکتی ہے اب ناک کاٹنے اور کھانا چھوڑنے کا تشبہ بالکل دفع ہو گیا اور جس میں تشبہ حرام میں لوگ مبتلا ہوئے ہیں نظر انصاف سے سب کا حال معلوم ہو گیا اول تو جن چیزوں میں مشابہت اختیار کر رکھی ہے وہ ایک قوم کا عرفاً خاصہ ہے یہی وجہ ہے کہ اپنے اہل وطن کو اس وضع میں دیکھ کر جمہور خلائق کو وحشت ہوتی ہے اور خاصہ کا ممنوع ہونا اوپر

گزر ہی چکا اور اگر کھینچ تان کر کوئی شخص ان اوضاع کو خاصہ کے افراد سے نکال کر تمام اور تمام قوموں میں عام و شائع قرار دے گو یہ دعویٰ غلط ہے ان اوضاع میں ایسا عموم و شیوع نہیں کہ عرفاً اس قوم کا خاصہ نہ سمجھا جائے جو لوگ کسی حکومت پر ہیں یا اس قسم کی صحبت زیادہ رہتی ہے بجز ان کے تمام ملک اور تمام قوم اپنی پرانی وضع لئے ہوئے ہیں اور اگر فرضاً تسلیم بھی کر لیا جائے تو خاصہ نہ سہی مگر جو شخص اس وضع کو اختیار کرتا ہے اس کا قصد تو تشبہ ہی کا ہوتا ہے چنانچہ اکثر اوقات پیساختہ اقرار بھی کر لیتے ہیں کہ صاحب اس وضع سے لوگوں کی نظر میں وقعت اور ان پر ہیبت ہوتی ہے کیونکہ اہل حکومت کی وضع ہے اس مصلحت سے یہ وضع اختیار کی گئی ہے غرض اقرار بھی ہے اور قرآن قویہ سے بھی یہ یقینی ہے جب قصد تشبہ کا ہوا حرام ہو گیا۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم نے ٹوپی ترکی پہن لی ہے اب تو تشبہ نہیں رہا۔ اور تو وہ ٹوپی بھی ہمارے ملک میں نیچریوں کا شعار ٹھہر گیا ہے اس کا پہننا کون سا تعریف کا کام کیا پھر یہ کہ اگر ٹوپی بدل دی تو چلو ٹوپی میں مشابہت نہیں رہی ایک گناہ ہلکا ہوا باقی جتنے عہدوں میں تشبہ ہے اتنے گناہ اس پر رہے اس میں برأت کی صورت کیا نکلی اس طرح کے اور بھی پھر شبہات پیش کیا کرتے ہیں جن کا جواب اصول مذکورہ کی تحقیق کے بعد ہر شخص سمجھ لے گا۔ اب دو دلیلیں ان حضرات کے مزاج کے موافق عرض کرتا ہوں ایک نقلی جو ان کے نزدیک بھی مسلم ہے دوسری عقلی جو وجہ عقل پرستی کے اس لئے بھی زیادہ تسلیم کے قابل ہوگی۔ نقلی

دلیل وہ جملہ ہے جس کو اپنے ہر لکچر میں اسلام کی خوبیاں بیان کرنے کے ضمن میں فرمایا جاتا ہے۔ لارہبانیت فی الاسلام حد متوسط سے زیادہ اپنے نفس پر تشدد کرنے کی نہی اور نفی لفظ رہبانیت سے کیوں فرمائی گئی رہبانیت کے کیا معنی ہیں یہ لفظ رہب سے بنایا گیا ہے یا نہیں اور راہب کس کو کہتے ہیں۔ درویش نصرانی کو کہتے ہیں یا نہیں اگر یوں فرمادیتے اپنے نفس پر زیادہ تشدد مست کر دیتے ہیں تو مطلب حاصل ہو جاتا یہ کیوں فرمایا کہ اسلام میں راہب بننے کی اجازت نہیں۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ غلو اور تشدد کے مذہب ہونے کی علت بتلانا منظور ہے کہ اس میں راہبوں کی مشابہت ہوتی ہے تو مسلمان ہو کر کیوں راہب بنتے ہو۔ اب بتلائیے تشبہ کا حرام و مذہب ہونا ثابت ہوایا نہیں دلیل عقلی یہ ہے کہ اگر کسی صاحب سے جو کلمہ تشبہ میں الجھ رہے ہوں محلی بالمطبیع ہونے کے وقت مجمع عام میں ایک زنانہ جوڑا پیش کر کے عرض کیا جائے کہ اس کو زیب بدن فرما لیجئے تو یقین ہے کہ اگر ان کا قابو چلے تو مستدعی کی جان تک لینے میں دریغ نہ فرماویں کیوں صاحب تشبہ کا مسئلہ اگر کوئی با وقعت نہیں تو اس مقام پر عورت کے ساتھ تشبہ کے استدعا کرنے سے کیوں اس قدر غیض و غضب نازل ہوا جب ایک مسلمان کے ساتھ تشبہ ہونے سے تھوڑے فرق کی وجہ سے یہ ناگوار رہا ہے تو کافروں کے ساتھ تشبہ کرنے سے تو وجہ اختلاف دین زیادہ غیرت ہونی چاہئے اور واضح رہے کہ حکمی دروی اس تشبہ کے مستثنیٰ ہے کہ وہ شعار منصب کا ہے اس کو تشبہ سے کوئی علاقہ نہیں۔

لہ حد سے بڑھنا ۱۲ ۱۳ خالی الدین ۱۴ ۱۵ درخواست کرنے والا ۱۶ ۱۷ مرثیہ ۱۸

پہلی فصل

منجملہ ان رسوم کے شادی کی اکثر بلکہ تمام رسمیں ہیں جو دنیا میں آنے کے وقت سے اپنے اصلی وطن کی روانگی کے وقت تک عمل میں لائی جاتی ہیں اور جو بڑے بڑے ثقہ اور عاقل لوگوں میں طوقان عام کی طرح پھیل رہی ہیں اور جن کی نسبت لوگوں کا یہ خیال ہے کہ اس میں گناہ کی کوئی بات ہوتی ہے مرد یا عورتیں جمع ہوتی ہیں کچھ کھانا پلانا ہوتا ہے کچھ دنیا دلانا ہوتا ہے کوئی ناز رنگ نہیں پھر اس میں شرع کے خلاف نہی کیا ہے جس سے روکا جائے۔ حضرات اس غلط گمان کی وجہ صرف یہ ہوتی کہ رواج عام نے قوت نظر یہ کو ضعف کر دیا کہ چند امور جو ظاہر امباح ہیں ان کو دیکھ لیا اور جوان کے اندر پہنائی اور اندرونی مفاسد اور خرابیاں ہیں وہاں تک نظر نہ پہنچ سکی جیسا کوئی نادان بچہ ٹھکانی کا ذائقہ و رنگ دیکھ کر سمجھتا ہے کہ یہ تو بڑی اچھی چیز ہے اور ان مضرتوں پر نظر نہیں کرتا جو اس میں مخفی ہیں اور جن کو ماں باپ سمجھتے ہیں اور اس لئے روکتے ہیں اور وہ ان خیر خواہوں کو اپنا دشمن سمجھتا ہے حالانکہ ان رسوم میں جو خرابیاں ہیں وہ زیادہ پوشیدہ اور مخفی نہیں ہیں بلکہ اکثر لوگ ان خرابیوں کے مقرر اور ان کی وجہ سے پریشان ہیں مگر مرگ ابوہ کے طور پر سب خوشی خوشی اس کو کرتے ہیں اور ناصح سے منقبض ہوتے ہیں سوان میں سے ایک رسم اولاد کے پیدا ہونے کے وقت کی ہے جس میں یہ مفاسد ہوتے ہیں

۱۔ سورج سمجھ کی قوت ۱۲

۱) یہ ضروریات زمانہ سے سمجھا جاتا ہے کہ حتی الامکان پہلا بچہ باپ کے گھر ہونا چاہیے جس میں بعض اوقات جب وہ عورت سسرال میں موجود ہو قریب زمانہ میں باپ کے گھر بھیجے کی پابندی میں یہ بھی تہیز نہیں رہتی کہ آیا یہ سفر کے قابل بھی ہے یا نہیں جس سے بعض اوقات کوئی بیماری لگ جاتی ہے حمل کو نقصان پہنچتا ہے۔ مزاج میں ایسا تغیر واقع ہوتا ہے کہ اس کو اور بچہ کو مدت تک بھگتنا پڑتا ہے بلکہ اہل تجربہ کا قول ہے کہ اکثر بیماریاں بچوں کو زمانہ حمل کی بد احتیاطیوں سے ہوتی ہیں غرض دو جانوں کا اس میں نقصان پیش آتا ہے پھر یہ کہ ایک امر غیر ضروری کی اس قدر پابندی کہ کسی طرح ٹلنے نہ پاوے اپنی طرف سے ایک جدید شریعت تصنیف کرنا ہے بالخصوص جبکہ اس کے ساتھ یہ عقیدہ ہو کہ اس کے خلاف کرنے سے کوئی نحوست ہوگی یا ہمارے بدنامی ہوگی اعتقاد نحوست تو شعبہ شرک کا ہے کہ غیر اللہ کو نافع یا ضار سمجھا اسی واسطے حدیث میں اس کی صاف نفی آئی ہے کہ بدشگونی کوئی چیز نہیں اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ ٹوٹکا شرک ہے اور بدنامی کا اندیشہ یہ شعبہ تکبر کا ہے جس کا حرام ہونا قرآن و حدیث میں مخصوص ہے اور اکثر خرابیاں اور پریشانیاں اسی تنگ دناموس کی بدولت طوق گلو ہو گئی ہیں (۲) بعض جگہ قبل پیدائش چھاج یا چلتی ہیں کچھ ناج اور سواپسہ مشکل کشا کے نام کارکھا جاتا ہے یہ صریح شریک ہے۔

(۳) بعد پیدائش کے گھروالے کے ساتھ کنبہ کی عورتیں بھی بطور نوتہ کے کچھ جمع کر کے دانی کو دیتی ہیں اور ہاتھ میں نہیں دیتیں بلکہ ٹھیکری میں ڈال دیتی ہیں۔

۱۔ شلخ ۱۲ لفع دینے والا ۱۳ ضرور دینے والا ۱۴ ملکہ کھنڈلے میں پڑ گئی ہیں ۱۵ کھلا شرک ۱۶

ملاحظہ فرمائیے یہ کونسا طریقہ دینے کا معقول ہے کہ ہاتھ کو چھڑ کر ٹھیکری میں ڈالا جائے اور ٹھیکری میں نہ ڈالیں ہاتھ میں دیں تب بھی غور کرنے کی بات ہے کہ ان دینے والوں کا مقصود اور نیت کیا ہے۔ جس وقت یہ رسم ایجاد ہوئی ہوگی اس وقت کی تو خبر نہیں کہ کیا صحت ہو شاید بوجہ مسرت طبعی کے ہو کہ سب عزیزوں کا دل خوش ہو بطور انعام کے سب نے کچھ کچھ دیدار یا گلاب تو یقینی بات ہے کہ خواہ مسرت ہو یا نہ ہو ضرور دینا ہوتا ہے۔ بعض عورتیں کنبہ کی نہایت مجلس اور نادار ہیں مگر باصران کو بلایا جاتا ہے اگر نہ جاویں تو تمام عمر شکایت گائی جائے اور اگر جاویں تو اٹھنی چوٹی کا انتظام کر کے لے جاویں نہیں تو بیسیوں میں سخت ذلت اور شرمندگی ہے۔ غرض جاؤ اور جبراً قہراً دے کر آؤ کیسا صریح ظلم ہے کہ گھر بلا کر لوٹا جاوے بجائے مسرت کے بعضوں کو پورا جبر گزرتا ہے مگر یہ ارکان نہیں کہ یہ ٹیکس نہ ادا کیا جائے۔ سرکاری مالگذاری میں اکثر مہینوں کی دیر ہو جاتی ہے مگر اس میں ایک منٹ کا توقف نہیں ہوتا بلکہ میعاد سے پہلے ہی کر لینا واجب ہے فرمائیے کہ اس طرح اور اس نیت سے مال کا خرچ کرنا یا لینے والے کو یا گھر والوں کو اس لینے دینے کا باعث بننا کہاں جائز ہے کیونکہ دینے والے کی نیت تو محض تعزز و ترفع ہے جس کی نسبت حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص شہرت کا کپڑا پہنے گی قیامت میں اللہ تعالیٰ اس کو ذلت کا لباس پہنا دیں گے یعنی جو کپڑا خاص شہرت کی نیت سے پہنا جائے معلوم ہوا کہ کوئی کام شہرت کی غرض کرنا جائز نہیں یہاں تو خاص یہی نیت ہوتی ہے کہ دیکھنے والے کہیں گے کہ فلاں نے یہ دیوار نہ معطون کر نیکی

کہ ایسے آنے کی کیا ضرورت تھی دینے والے کو تو یہ گناہ ہیں آپ لینے والے کو سنئے
حدیث میں آیا ہے کہ کسی مسلمان کا مال حلال نہیں بدوں اس کے دل کی خوشی
کے جب ایک شخص نے جبراً کراہتہ سے دیا لینے والے کو لینے کا گناہ ہوا اگر دینے
والا با وسعت ہے اور اس کو چیر بھی نہیں گزرا مگر غرض تو اس کی بھی ترفع اور اتخار ہے
جس کی نسبت حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے ان
لوگوں کی دعوت قبول کرنے سے جو فخر کے لئے کھانا کھلا دیں غرض ایسے شخص کا
کھانا یا اس کی چیز لینا بھی ممنوع ہے کیونکہ اس میں اس کی معصیت کی اعانت ہے
اور اعانت معصیت خود معصیت ہے۔ غرض لینے والا بھی گناہ سے نہ بچا اب پھر والوں
کو لیجئے کہ وہی لوگ بلا بلا کر باعث اس معصیت کے ہوئے وہ یوں مبتلا ہوئے غرض
اچھا نوتہ پڑا کہ سب کو گناہ میں نوت دیا اور رسم نوتہ کی اکثر تقریبات میں ادا کی جاتی ہے
جس میں علاوہ مفاسد مذکورہ کے یہ خرابی ہے کہ حسب قاعدہ المعروف کا مشروط یہ تو
طے ہو گیا ہے کہ یہ قرض لینا ممنوع ہے اور نوتہ میں کچھ ضرورت پر نظر نہیں ہوتی تاہنا
وقت وسعت کے ادا کر دینا چاہئے اگر نوتہ کا بدل کوئی شخص اس کے دن دینے لگے
ممکن نہیں کہ کوئی شخص قبول کرے ثالثاً گنجائش ہو یا نہ ہو مگر اس کا ادا کرنا لازم
ہے غرض تینوں حالتوں میں شریعت کی مخالفت کی جاتی ہے اس لئے یہ رسم نوتہ کی
جس طرح متعارف ہے جائز نہیں رہی۔

(۴) پھر ناٹن گود میں کچھ اناج ڈال کر سارے کنبہ اور بڑا دہی میں بچہ کا سلام پہننے
جاتی ہے اور وہاں سب عورتیں اس کو کچھ اناج دیتی ہیں اس میں بھی وہی خیالات اور
نیتیں ہیں جو نمبر ۳ میں مذکور ہوئی ہیں۔

(۵) گھر پر سب کمینوں کو حق دیا جاتا ہے جس کو ۳۶ تہانہ کہتے ہیں ان میں بعض تو خدمت گزار ہیں ان کو تو خواہ حتی سمجھ کر یا انعام سمجھ کر دیا جائے تو مضائقہ نہیں بلکہ مستحسن ہے مگر یہ ضرور ہے کہ اپنی مقدور کا لحاظ رکھے یہ نہیں کہ سطعون ہونے کے اندیشہ سے خواہی نخواہی قرض لے گو سودی ملے اپنی زمین باغ کو فروخت کرے یا گروں رکھے اگر ایسا کرے گا تو بوجہ ارتکاب یا نمود کے یا بلا ضرورت قرض لے کر لوگوں کے مال تلف کرنے کے اور سود دینے کے جو کہ گناہ میں سود لینے کے برابر ہے یا تکبر و افتخار کے جو کہ نصاً حرام ہے یا اسراف کے جس کی حرمت بھی مخصوص ہے ان وجوہ سے ضرور گنہگار ہو گا خیر یہ تو خدمت گاروں کے انعام میں گفتگو تھی بعض کمین وہ ہیں جو کسی مصروف کے نہیں نہ وہ کوئی خدمت کریں نہ کسی کام آویں نہ ان سے کوئی ضرورت متعلق مگر قرض خواہوں سے بڑھ کر تقاضا کرنے کو موجود اور خواہی نخواہی ان کو دینا ضرور اس میں بھی جو خرابیاں اور وجوہ معصیت کے دینے والوں اور لینے والوں کے لئے جمع ہیں ان کا بیان اوپر آچکا ہے حاجت اعادہ نہیں۔ علاوہ بریں جب ان کا کوئی حق واجب نہیں ان کو دینا محض احسان ہے اور احسان میں زبردستی حرام ہے اور اس رسم کو جاری رکھنا تائید فعل حرام کی ہے اور حرام کی تائید بھی حرام ہے۔

(۶) پھر دھیانیوں کو دودھی دھلائی کے عنوان سے کچھ دیا جاتا ہے اس میں بھی وہی ضروری سمجھنا اور جبراً ہترا دینا یا اگر خوشی سے دیا تو ناسوری اور سرخروئی کے لئے دینا سب ظلمتیں موجود ہیں اور کفار کے ساتھ تشبہ جدارا جس سے اس میں بھی جواز کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔

(۷) اچھوانی پھر گوندا اور پھیری سارے کنبہ اور برادری میں تقسیم ہوتی ہے اس

میں بھی اسی قدر مفاسد اور نماز روزہ سے بڑھ کر ضروری سمجھنے کی علت موجود ہے
 بالخصوص پجیری میں تو اناج کی ایسی بے قدری ہوتی ہے کہ الہی توبہ تقریباً بے
 کی تو اچھی خاصی لاگت لگ جاتی ہے اور وہ کسی کے منہ تک بھی نہیں جاتی پھر اناج
 کی ایسی بے ادبی کہیں جائز نہیں ہو سکتی۔

(۸) نائی اطلاعی خط لے کر بہو کی سسرال میں جاتا ہے اور وہاں اس کو کچھ
 انعام دیا جاتا ہے خیال کرنے کی بات ہے کہ جو کام ایک پیسہ کے کارڈ میں نکل سکتا ہو
 اس کے لئے خاص کر ایک آدمی کا جانا یہ کون سا امر معقول ہے پھر خواہ سسرال میں
 کھانے کو میسر ہو یا نہ ہو مگر نائی صاحب کا قرض جو غوث باللہ خدا کے فرض سے بڑھ کر
 سمجھا جاتا ہے ادا کرنا ضروری ہو اور وہی ناموری کی نیت ہونا وغیرہ جو ظلمات ہیں
 یہاں بھی رونق افروز ہیں اس لئے یہ بھی جائز نہیں ہو سکتا۔

(۹) پھر سوا مہینے کا چلتہ نہانے کے وقت پھر سب عورتیں کنبہ کی جمع ہوتی ہیں
 اور کھانا وہاں ہی کھاتی ہیں اور رات کو کنبہ یا برادری میں دودھ چاول تقسیم ہوتے ہیں
 بھلا صاحب یہ زبردستی کھانے کی پخت لگانے کی کیا وجہ ہو دو قدم پر گھر گھر کھانا کھائیں
 یہاں وہی مثل مان نہ مان میں تیرا مہان۔ ان کی طرف سے تو یہ زبردستی اور گھڑالوں
 کی نیت ناموری اور طعن تشنیع سے بچنے کی یہ دونوں وجہ اس کی ممانعت کے لئے کافی
 ہیں اسی طرح دودھ چاول کی تقسیم یہ بھی محض لغو ہے ایک بچے کے ساتھ تمام بزرگان
 کنبہ کو شیر خوار بنانے کی ضرورت کیا تھی پس اس میں بھی وہی نام و نمود کا زہر اس
 رسم کو ممنوع ہونے کے لئے کافی ہے۔

(۱۰) اس سوا مہینے تک زچہ کو نماز کی ہرگز توفیق نہیں ہوتی بڑی بڑی پابند نماز

بے پرواہی کر جاتی ہیں مسئلہ شرعیہ ہے کہ نفاس کے اقل درجہ کی کوئی حد نہیں جس
وقت خون بند ہو جاوے فوراً غسل کر لے اور اگر غسل نقصان کرے تو تیمم کر کے نماز
پڑھنا شروع کرے ایک وقت کی فرض نماز بھی بلا عذر شرعی چھوڑنا سخت گناہ ہے
حدیث میں ہے کہ ایسا شخص دوزخ میں ہوگا۔ فرعون ہامان اور فارون کے ساتھ۔
(۱۱) پھر باپ کے گھر سے سسرال میں آنے کے لئے چھو چھک کی تیاری ہوتی
ہے جس میں حسب مقدور سب سسرال والوں کے جوڑے اور برادری کے لئے پنچیری
اور لڑکی کے لئے زیور برتن جوڑے وغیرہ ہوتے ہیں جب بہو چھو چھک لے کر سسرال
میں آئی وہاں سب عورتیں چھو چھک دیکھنے آتی ہیں اور ایک وقت کھانا کھا کر چلی جاتی
ہیں ان سب امور میں جو کچھ پابندی ہے کہ پابندی فراموش سے بڑھ کر برتی جاتی ہے اور
وہی نیت نالیش و نام وری کی ہونا وہ ظاہر ہے جس میں حدود شرعیہ سے تجاوز اور تکبر و
افتخار کوٹ کوٹ کر کھرا گیا ہے جس کے حرام ہونے میں آیات و احادیث بکثرت موجود
ہیں راداب سنونہ تولد کے وقت میں کہ جب لڑکا پیدا ہو اس کو نہلا دہلا کر اس کے
دائیں کان میں اذان اور بائیں میں تکبیر کہی جاوے اور کسی بزرگ مفتی سے تھوڑا
چھوڑا چھوڑا اس کے تالو کو لگا دیا جاوے اور باقی تمام امور مذکورہ یا اذان کی ٹھانی
پس فضول اور غیر معقول اور مکروہ ہیں۔

دوسری فصل مذہبی گیلانی

منہل ان کے وہ رسوم ہیں جو عقیدہ کے ساتھ برتی جاتی ہیں اس روز لڑکے
لئے دو بکرے لڑکی کے لئے ایک بکرہ ذبح کرنا اور اس کا گوشت گچا یا پکا تقسیم

کردنیا اور بالوں کی برابر چاندی وزن کر کے تقسیم کر دینا پس یہ سنت و تحب ہے |
باقی جو فضولیات اس میں تصنیف ہوئے ہیں ملاحظہ کے قابل ہیں۔

(۱) برادری اور کنبہ کے مرد جمع ہو کر بعد موت تراشی بچہ کی کٹوری میں بطور نوتہ کے
کچھ ڈالتے ہیں جو نائی کا حق سمجھا جاتا ہے اور یہ عرفاً صاحب خانہ کے ذمہ سمجھا
جاتا ہے جس کا ایسے ہی موقعہ پر ادا کرنا وہی پابندی ہے کہ اگر پاس نہ ہو تو قرض
لو۔ گو سودی ملے جو سراسر تعدی حدود شرع سے ہے اور وہی نیت ناموری
اور طعن و الزام سے بچنے کی جو شعبہ تکبر حرام کا ہے اور عجیب بات یہ ہے کہ قرض
کا قاعدہ یہ ہے کہ آدمی حاجت کے وقت ادا کر دیتا ہے۔ یہ عجیب قرض ہے
کہ خواہ حاجت ہو یا نہ ہو مقروض بنو اور پھر جس وقت ادا کرنا چاہو ادا نہ کر سکو اگر
کوئی شخص اگلے دن نوتہ کا روپیہ ادا کرنے کے لئے جاوے تو صاحب نوتہ ہرگز
ہرگز نہ لے اور یہی کہے کہ ہم نے کیا آج کے لینے کے واسطے دیا تھا ہمارے
یہاں جب کوئی تقریب ہو گی تم دیدینا سو احادیث میں جو دین کے باب میں ہیں
آئی ہیں اس سے مراد وہی قرض ہے جو بلا حاجت ہو خواہ مخواہ بے ضرورت مقروض
ہونا بلا شک مرضی شارع علیہ السلام کے خلاف ہے پھر ایک شخص ایک حق واجب
سے سبکدوش ہونا چاہئے اور اس کو کوئی شخص گرا بنا رکھنے کی کوشش کرے تو یہ
بھی امر مذموم ہے سو اس نوتہ کی رسم میں یہ دونوں خرابیاں ہیں ایک لینے والے
کے واسطے دوسری دینے والے کے واسطے۔

(۲) دھیانیاں یہاں بھی وہی اپنا حق جو واقع میں ناحق ہوتا ہے لیتی ہیں جس

لے بال ۱۲ لے قرض ۱۳ لے بہر بھانجیاں وغیرہ ۱۴

میں تشبہ کفار کے علاوہ یہ خرابیاں ہیں (۱) دینے والے کی نیت فاسد ہونا کیونکہ یہ یقینی بات ہے کہ بعض اوقات گنجائش نہیں ہوتی اور دنیا گراں گزرتا ہے مگر صرف اس وجہ سے کہ نہ دینے میں طعن و خجالت ہوگی دنیا پڑتا ہے اسی کو ربایہ و منور کہتے ہیں اور ربایہ و شہرت کے لئے مال خرچہ حرام ہے (۲) لینے والے کی یہ خرابی کہ دنیا فی ذاتہ تبرع ہے اور تبرعات میں شرعاً جبر حرام ہے اور یہ بھی شرعاً جبر ہی ہے کہ وہ اگر نہ دے اس پر لعن طعن ہو بدنام ہو خاندان بھر میں نگو بنے اور اگر خوشی سے بھی دے تب بھی شہرت اور ناموری کی نیت ہونا یقینی ہے جس کی ممانعت قرآن و حدیث صاف صاف مذکور ہے۔

(۳) پھیری کی تقسیم کا نصیحتہ یہاں بھی ہے جس کا نام عقول ہونا اور مذکور ہو چکا ہے اور طالب شہرت و ربایہ کی وجہ سے ممنوع ہونا بھی ظاہر ہے اور یہی خرابیاں اس رسم میں ہیں جو دانت نکلنے کے وقت ہوتی ہیں کہ کنبہ میں گھونگلیاں تقسیم ہوتی ہیں اور ان کا ناغہ ہو جاتا فرض و واجب کے ناغہ ہو جانے سے بڑھ کر مذموم و عیب سمجھا جاتا ہے اور اسی طرح وہ رسم جو دودھ چھوڑنے کے وقت رائج ہے مبارکباد کے لئے عورتوں کا جمع ہونا اور خواہی تنخواہی ان کی دعوت ضروری ہونا اور کھجوروں کا برادری میں تقسیم ہونا غرض یہ سب ایک حالت میں ہیں۔

پہلی فصل

منجملہ ان رسوم کے مکتب کی رسم ہے جس طرح اہتمام و التزام کے ساتھ

لوگوں میں شائع ہے اس میں یہ خرابیاں ہیں
 (۱) چار برس چار مہینہ چار دن کا اپنی طرف سے مقرر کر لینا جس کی کوئی اصل
 صحیح نہیں پائی گئی جیسا کہ خاتمہ مجمع البحار میں شیخ علی متقیؒ کا فتویٰ اس معمول کے
 بے اصل ہونے میں منقول ہے پھر اس کا ایسا اہتمام اور اصرار کہ جس طرح ہوا اس
 کے خلاف نہ ہونے پاوے اور عوام تو اس کو امر شرعی سمجھتے ہیں جس کی وجہ سے
 عقیدے میں فساد اور شرعیت کے احکام میں ایک حکم کا ازدیاد و ایجاد لازم آتا ہے۔
 (۲) تقسیم شیرینی کا لازم سمجھنا اس طرح کہ اس کے ترک کو موجب بدنامی و اہانت
 سمجھیں تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ محض ادائے شکر مقصود نہیں ورنہ ادائے
 شکر کی بہت سی صورتیں ہیں ان میں سے جس کو چاہتا ہے تکلف اختیار کر لیتا کبھی
 کھانا کھلا دیتا کبھی غریب محتاجوں کو غلہ یا نقد کپڑا تقسیم کر دیتا کبھی کسی مسکین یا درہ
 میں ادا کر دیتا اور کبھی جب گنجائش ہوتی زبانی شکر یہ ایک آدمی کا کھانا دیکر اس پر
 اکتفا کرتا تمام عمر ایک طریق کی پابندی کو نا صرف رواج کی وجہ سے ہے کہ اس
 کے خلاف کرنے سے لوگ مطعون کریں گے تو اس میں بھی وہی خرابی رہا و نمود و شہار
 و افتخار کی موجود ہے۔

(۳) بعض مقدور والے چاندی کی قلم دوات سے چاندی کی تختی پر لکھا کزچہ کو
 اس میں پڑھواتے ہیں سو چاندی کا استعمال خود کرنا یا دوسرے کو کرائنا خواہ
 بڑا ہو یا چھوٹا سب حرام ہے۔

(۴) بعض لوگ اس وقت بچہ کو غیر مشروع لباس پہناتے ہیں ریشمی یا زری
 کا یا کسم و زعفران کا رنگا ہوا۔ ایک گناہ یہ ہوا۔
 لے زیادتی کرنا ۱۲

(۵) کمینوں اور دھیانیوں کا اس میں بھی فرض سے بڑھ کر حق سمجھا جاتا ہے جو مرد کو
جس طرح ہوا داکر ورنہ نکو بنو۔ جبر کسی کے مال لینے کی یا ریاء کسی کو دینے کی برائی
اور پر گزر چکی ہے یہ بھی موقوفی کے قابل ہے پس جب لڑکا بولنے لگا اس کو کلمہ سکھلاؤ
جیسا مجمع البحار اور شرح شریعت الاسلام اور ابن النس میں منقول ہے اور شرع شریعت
الاسلام میں ان آیات کی تلقین کو زیادہ کیا ہے مفتاحی اللہ الملک الحق آخر
سورہ مومنوں تک هو الذی لا اله الا هو تا آخر سورہ حشر اور ایک روایت میں
اس کی تعلیم آئی ہے وقل الحمد لله الذی لم یخذ ولدًا ولم یکن له شریک
فی الملک ولم یکن له ولی من الذل وکبرۃ تکبیرا۔ ابن النس نے اس کا حضور
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے معمولات شریف سے ہوتا حضرت انس رضی
روایت کیا ہے اور کسی معتبر بزرگ کی خدمت میں اس کو لے جا کر لیسم اللہ کہلاؤ
اور اس نعمت کے شکریہ میں اگر دل سے بلا پابندی جو توفیق ہو خفیہ طور سے راہ
حذا میں کچھ خیر خیرات کر دو باقی سب بکھٹد میں۔

چوتھی فصل مباحی گنج

مجموعہ ان کے وہ رسوم ہیں جو ختنہ میں عوام نے اضافہ کر رکھے ہیں۔
راہ لوگوں کو آدمی اور خطوط بھیج کر بلانا اور جمع کرنا جو بالکل خلاف سنت ہے مسند احمد
میں سن سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن ابی العاص کو کسی نے ختنہ میں بلایا
آپ نے تشریف لے جانے سے انکار فرمایا آپ سے اس کی وجہ دریافت کی
گئی آپ نے جواب دیا کہ ہم لوگ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کبھی ختنہ میں

نہ جاتے تھے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شریعت میں جس امر کا اعلان ضروری نہیں اس کے لئے لوگوں کو جمع کرنا بلا تاخلاف سنت ہے اس میں بہت سی رسمیں آگئیں جن کے لئے لمبے چوڑے اہتمام ہوتے ہیں۔

(۲) بعض موقع پر لڑکا قریب بلوغ کے ہوتا ہے جس کا بدن مستور دیکھنا بجز ختنہ کرنے والوں کے دوسروں کو بلا ضرورت حرام ہے سب بے تکلف دیکھتے ہیں اور گنہگار ہوتے ہیں۔ اور ان گناہوں کا باعث بلانے والا ہوتا ہے۔

(۳) کٹوری میں نو تہ پڑنے کا فضیحت یہاں بھی ہے جس کی خرابیاں اسی باب کی فصل اول و دوم میں مذکور ہو چکی ہیں۔

رہم ۱۴۔ بچہ کی تنہیال کی طرف سے کچھ نقد و پارچہ دیا جاتا ہے جس کو عرت عام میں بھات کہتے ہیں جس کی اصل فاسد یہ ہے کہ کفار ہندو لاد دختری کو میراث نہیں دیتے تھے جاہل مسلمانوں نے ان کی دیکھا دیکھی یہ شیوہ اختیار کیا اور اگر فرضاً ان کی تقلید نہیں کی خود ہی یہ رسم ایجاد کی ہو تب بھی تو بری رسم ہے کسی حقدار کا حق جس کو اللہ و رسول نے مقرر فرمایا ہو اس کو نہ دنیا اور بلا طیب خاطر ذی حق کے اس سے خود منتفع ہونا عقلاً و شرعاً ہر طرح سے برا ہو غرض جب دختر کو میراث سے محروم کیا تو طفل تسلی کے طور پر اس کا تدارک یہ اختراع کیا گیا کہ مختلف موقعوں اور تقریبات میں ان کو کچھ دیدیا جائے کرے گویا ان کا حق جو ہمارے ذمہ تھا وہ اس بہانہ سے ادا ہو گیا سو ظاہر ہے کہ اس طرح دینے رلانے سے ہرگز ان کا وہ حق ادا نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ادائے حق کی شرعاً دو صورتیں ہیں یا تو عین حق کی عیوض دوسری شے ادا کی گئی ہو یہ معاوضہ ہے۔ اس میں معاوضہ کی تمام شرائط ملے لڑکی ۱۲

جن کی رعایت شرعاً واجب ہے موجود ہونا ضروری ہے جو کہ کتاب فقہ کے کتاب
البیع میں مذکور ہیں اور اگر دونوں صورتیں نہ ہوں تو اصل حق ذمہ رہتا ہے مثلاً
کسی شخص کے ذمہ کسی کا روپیہ آتا ہو اور وہ اس کی دعوت کر کے اس میں ایک
روپیہ کی شیرینی یا طعام کہلا دے۔ یہ شخص جانتا ہے کہ اس سے وہ روپیہ ادا
نہ ہوگا بلکہ دستور واجب ہے کہ سوٹا ہر ہے کہ بھات میں جو دیا جاتا ہے وہ
نہ عین حق ہے اور نہ اس میں معاوضہ کی شرائط جمع ہیں یونہی اپنی من بھوتی
ہے غرض وجہ اس ایجاد کی یا تو رسم کفار کا اتباع ہے کہ وہ بھی حرام ہے اور یا بنا
اس کی ظلم ہے کہ وہ بھی حرام ہے۔ دو خرابیاں تو اس کی یہ ہیں شیرینی خرابی اس
میں یہ ہے کہ خواہ اس موقع پر نا نہیاں والوں کے پاس ہو یا نہ ہو نہراختن کر دے
سودی قرض کو کوئی چیز گروں کر دین میں آج کل یا تو نقد سود دینا پڑتا ہے
یا پیداوار اس جائیداد کا مرہن لیتا ہے کہ وہ بھی سودی ہے گورنمنٹ اداروں کے
فرقے نے اس کو حلال سمجھ لیا ہے۔ (رسالہ صفائی معاملات میں بفضلہ تعالیٰ
سب شہادت اس کے متعلق رفع کر دیئے گئے ہیں) بہر حال سود کی پروا نہیں
رہتی غرض کچھ ہو مگر یہاں کا سامان ضرور مواب فرمائیے جب ایک امر غیر ضروری
بلکہ معصیت کا اہتمام ایسے زور شور سے کہ فرائض واجبات کا بھی وہ
اہتمام نہ ہو تو یہ تعدی حدود شرعیہ سے ہے یا نہیں۔ چوتھی خرابی یہ ہے کہ
نیت اس میں بھی وہی شہرت اور تفاخر کی ہے جن کا حرام ہونا بار بار مذکور
ہو چکا ہے بعض حضرات کہتے ہیں کہ اپنے عزیزوں سے سلوک کرنا عبادت ہے
جواب یہ ہے کہ صلہ رحمی و سلوک منظور ہوتا تو بلا پابندی رسم جب ان کو حاجت

ہوتی ہے ان کی خدمت کرتے اب تو عزیزوں پر خواہ فاقے گزر جائیں خبر بھی نہیں لیتے۔ اپنے نام و نمود کے لئے تاویل صلہ رحمی کی سوچھنے لگی۔ (۵) بعض شہروں میں یہ آفت ہے کہ اس تقریب میں یا خصوصیت سے غسل صحت کے روز خوب راگ باجا ہوتا ہے۔ اور کہیں ناچ ہوتا ہے کہیں ڈومٹیاں گاتی ہیں جن کا مذہب ہونا اول میں لکھا گیا ہے اور جس کے مناسد انشاء اللہ نقل لے مختصر یہ مذکور ہوں گے۔ غرض ان خرافات و معاصی کو موقوف کرنا چاہیے۔ جب بچہ میں فوت برداشت کی دیکھی جاوے چکے سے نانی کو بلا کر ختنہ کرا دیں جب اچھا ہو جاوے غسل کرا دیں اگر گنجائش ہو اور بار بھی نہ ہو اور پابندی بھی نہ کرے اور شہرت و نمود اور طعن و بدنامی کا بھی خیال نہ ہو شکریہ میں دو چار اعزہ۔ اجاب یاد و چار مساکین کو ماحضہ کھلاوے۔ اللہ اللہ خیر صلاح۔

پانچویں فصل

منجملہ ان رسوم کے منگنی کی رسوم میں جس کو قیامت کبر یعنی شادی کی تہنید ہونے کی وجہ سے قیامت صغرا کہنا زیادہ ہے اس میں یہ واقعات ہیں۔ (۱) جب منگنی ہوتی ہے تو خط لے کر نانی آتا ہے لڑکی والے کی طرف سے شکرانہ بنا کر حجام کے روپر رکھا جاتا ہے اس میں بھی وہی غیر لازم امر کا اپنے ذمہ لازم کر لینا ہے کہ فرض و واجب ٹل جاوے مگر یہ نہ ٹلے ممکن ہے کہ کسی کے گھر میں اس وقت دال روٹی ہو مگر جہاں سے ہو شکرانہ کرو ورنہ منگنی مشکوک ہو لئی کا حول و لا قوۃ الا باللہ۔ اور التزام بالالایم اور تعدی حدود شرعیہ کا ہونا مذکور ہو چکا ہے۔

ایک تو یہ امر خلافت شرع ہوا پھر اس پہ پورہ امر کے لئے اگر سامان موجود نہ ہو تو قرض لینا جس کا بلا ضرورت لینا ممنوع اور ایسے ہی قرض پر وعید آئی ہے گو قلیل ہی قرض ہو دوسرا امر خلافت شرع یہ ہوا۔

۱۲ حجام کو کھانا کھلا کر خوان میں سو روپیہ یا جس قدر لڑکی والے نے دیئے ہوں ڈال دیتا ہے لڑکے والا اس میں سے ایک یا دو روپیہ اٹھا کر باقی واپس کر دیتا ہے اور یہ روپیہ اپنے کمینوں کو تقسیم کر دیتا ہے پہلا یہ سوچنے کی بات ہے کہ جب ایک یا دو روپیہ لٹیا دینا منظور ہے تو خواہ مخواہ سو روپیہ کو کیوں تکلیف دی اور اس رسم کے پورا کرنے کے واسطے بعض اوقات بلکہ اکثر سودی روپیہ لینا پڑتا ہے جو حدیث میں موجب لعنت ہے اور اگر قرض بھی نہ لیا تب بھی بجز افتخار اور اظہار عظمت اس میں کوئی مصداق عقلی ہے جب یہ عادت سب کو معلوم ہو گئی کہ ایک دو سے زیادہ نہ لیا جاوے گا تو پھر سو کیا ہزار روپیہ میں بھی وہ عظمت اور شان نہیں رہی عظمت تو جب ہوتی جب دیکھنے والے یہ سمجھتے کہ تمام روپیہ نذر کیا گیا ہے اب تو بجز تسخر اور بازیچہ طفلان کے اور کچھ نہیں مگر لوگ کرتے ہیں اسی تفاخر اور عظمت کے دکھلانے کو اور افسوس کہ بڑے بڑے عقلاء جو اوروں کو عقل سکھلا دیں اس رسم و شمن عقل میں گرفتار ہیں غرض اس میں بھی اصل وضع کے اعتبار سے ریاء کا گناہ اور باعتبار تقریر خیر کے ایک فعل لا یعنی موجود ہے ریاء کا گناہ ہونا تو ظاہر ہے اور اوپر مذکور بھی ہو چکا ہے اور فعل لا یعنی کا مذموم ہونا بھی حدیث میں ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آدمی کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ لا یعنی باتوں کو ترک کر دے۔ غرض افعال لا یعنی بھی مرضی شارع علیہ السلام کے خلاف ہیں اور

اگر سودا رو پیہ لیا گیا تو اس کی وعید سب ہی جانتے ہیں۔ غرض اتنی خرابیاں اس رسم میں موجود ہیں۔

(۳) پھر لڑکی الا حجام کو ایک جوڑہ مع کچھ نقد روپیہ کے دیتا ہے اور یہاں بھی وہی دل لگی کہ دینا منظور ہے ایک یاد اور دکھلا دیں سو واقعی رواج عجب چیز ہے کہ کیسی ہی عقل کے خلاف کوئی بات ہو مگر عقلا بھی اس کو کرتے ہوئے نہیں شرماتے اس کی خرابیاں ابھی مذکور ہو چکی ہیں۔

(۴) حجام کی واپسی کے قبل عورتیں جمع ہوتی ہیں اور ڈومنیناں گاتی ہیں عورتوں کے جمع ہونے اور ڈومنینوں کے گانے کی خرابیاں اور ان خرابیوں کی وجہ سے اس کا خلاف شرع ہونا قیامت کبریٰ میں بیان کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۵) حجام پہنچتا ہوا اپنا جوڑہ مع روپیوں کے گھر میں بھیجتا ہے وہ جوڑا تمام برادری میں گھر گھر دکھلا کر حجام کو دیدیا جاتا ہے۔ غور فرمائیے جہاں ہر ہر قدم پر غائبانہ و ملاحظہ ہو وہاں کہاں نیت درست رہ سکتی ہے بالیقین جوڑا بنانے کے وقت ہی سے یہ نیت ہوتی ہے کہ ایسا بناؤ کہ کوئی نام نہ رکھے غرض ریا بھی ہوتی اور اسراف بھی ہوا جن کا گناہ قرآن و حدیث میں منصوص ہے اور مصیبت یہ ہے کہ بعض اوقات اس اہتمام پر بھی دیکھنے والوں کو پسند نہیں آتا۔ وہی مثل ہے کہ مرغی اپنی جان سے گئی اور کھانسنے والے کی ڈاڑھی گرم نہ ہوتی اور بعض عالی دماغ دیکھنے والے اس میں خوب عیب نکالتے ہیں اور بدنام کرتے ہیں تو یہ غیبت کا گناہ ان کو ہوا اور اس کا باعث وہی جوڑا ہے اس لئے بنانے والا بھی اس گناہ سے نہیں بچ سکتا۔ غرض بنانے والے کے پاس ریا، اور اسراف اور غیبت میں ولول

کا ذخیرہ جمع ہوا اور یہ دیکھنے والے غیبت کا سرمایہ لے بیٹھے بلکہ غور کر لے سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر عیب بھی نہ نکالا تو ریا کے گناہ سے بھی بچنا ان کا مشکل ہے کیونکہ ان تعریف کرنے والوں ہی نے توریا کرانی اگر لوگ ایسے موقع میں جوڑا دیکھتے اور تعریف نہ کرتے تو کرنے والوں کی کیوں نیت بگڑتی۔ بہر حال اچھا دائرہ ہے کہ کوئی بھی اس کے محیط سے خارج نہیں۔

(۶) کچھ عرصہ کے بعد لڑکی والے کی طرف سے کچھ مٹھائی مع انگٹری اور روٹل اور کسی قدر روپیے کہ جس کو عورت میں نشان کہتے ہیں بھیجاتی ہیں اور یہ روپیہ بطور نوتہ کے جمع کر کے بھیجا جاتا ہے۔ یہاں بھی وہی ریا اور اسراف کی علت موجود ہے اور نوتہ کی خرابیاں کچھ بیان بھی ہو چکی ہیں اور کچھ عنقریب قیامت کبریٰ میں مع جواب شبہ عوام کے بیان ہوں گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۷) جو حجام اور کھاراس شیرینی کو لے کر آتے ہیں تو حجام کو جوڑا اور کھاروں کو پگڑیاں اور کچھ نقد دے کر رخصت کر دیا جاتا ہے اور شیرینی کو کنبہ کی عمر سیدہ عورتیں جمع ہو کر ساری برادری میں گھر گھر تقسیم کرتی ہیں اور اسی کے گھر کھانا کھاتی ہیں سب جانتے ہیں کہ ان کھاروں کی کوئی اجرت معین نہیں کی جاتی نہ اس کا لحاظ ہوتا ہے کہ یہ خوشی سے جاتے ہیں یا ان پر جبر ہو رہا ہے۔ اکثر اوقات جانے والے اپنے کسی کاروبار یا اپنی بیماری یا کسی بیوی بچہ کی بیماری کا غرض کرتے ہیں مگر یہ بھیجے والے اگر کچھ قابو دار ہوتے تو خود ورنہ دوسرے قابو دار بھائی سے ان کی کفالت کی کار کے جبر و قہر بھیجتے ہیں اور اس موقع پر اکثر ان لوگوں سے

لے ہی سوچا وے ۱۱ ملہ ڈاٹ ڈپٹ ۱۱

جبراً کام لیا جاتا ہے جو کہ بالکل ظلم اور معصیت ہے اور دنیا میں بھی اکثر ظلم کا وبال پڑتا ہے اور آخرت میں جزا بالمثل موجود ہے اور اجرت کا بھول ہونا یہ دوسرا امر خلاف شرع ہے یہ تو اس کمیشن کی روانگی کے بھول کھلے۔ آگے تقسیم کا موجب رہا ہونا محتاج بیان نہیں پھر تقسیم میں جو انہماک ہوتا ہے اکثر نمازیں ہانٹنے والے کی اڑ جاتی ہیں اور وقت کا تنگ ہو جانا تو ضروری بات ہے ایک امر خلاف شرع یہ ہوا اور جن کے گھر یہ حصے جاتے ہیں ان کے خمرے اور بلا عذر شرعی ہدیہ کا واپس کر دینا محض کسی دنیوی رنج کی بنا پر یہ خود ایک امر شرع کے خلاف ہے بلکہ قبول کرنا بھی اس رسم رپائی کی اعانت اور ترویج ہے اس لئے یہ بھی شرعاً ناپسند ہے ایک خلاف یہ ہوا۔ غرض یہ سب خرافات واجب الترمک ہیں۔ بس ایک کارڈ سے یا زبانی گفتگو سے پیغام نکاح کا ادا ہو سکتا ہے جانب ثانی اپنے طور پر ضروری امور کی تحقیق کر کے جب اطمینان ہو جاوے ایک کارڈ سے یا زبانی وعدہ کر سکتا ہے۔ لیجئے منگنی ہو گئی۔ اگر استحکام کے لئے یہ رسمیں برتی جاتی ہیں تو اول کسی مصلحت کے واسطے معاصی کا ارتکاب جانتے نہیں پھر ہم دیکھتے ہیں کہ باوجود ان قصوں کے بھی جہاں مرضی نہیں ہوتی ہے جواب دیدیتے ہیں۔ کوئی بھی کچھ نہیں کر سکتا۔

چھٹی فصل

منجملہ ان رسوم کے قیامت کبریٰ کی رسم ہے جس کو عرف میں شادی کہتے ہیں اور واقع میں بربادی کہنا لائق ہے اور بربادی بھی کسی دنیا کی بھی اور دین کی بھی

اس کا لقب قیامت کبریٰ رکھا گیا۔ اس کے ہولناک واقعات یہ ہیں۔
 ۱۔ اسب سے پہلے برادری کے مرد جمع ہو کر لڑکی والے کی طرف سے تعین
 تاریخ شادی کا لکھ کر نائی کو دے کر رخصت کرتے ہیں یہ رسم ایسی ضروری ہے کہ
 چاہے برسات ہو راہ میں ندی نالے پڑتے ہوں جس میں حجام صاحب کے باہل
 رخصت ہونے کا بھی احتمال ہو۔ غرض کچھ ہی ہو مگر یہ ممکن نہیں کہ ڈاک کے خط پر
 اکتفا کریں یا حجام سے زیادہ کوئی معتبر آدمی جاتا ہو اس کے ہاتھ بھیج دیں بتلایئے
 شریعت نے جس چیز کو ضروری نہیں ٹھہرایا اس کو اس قدر ضروری سمجھنا کہ شریعت
 کے ضروری بتلائے ہوئے امور سے زیادہ اس کا اہتمام کرنا انصاف کیجئے۔
 شریعت کا مقابلہ ہے یا نہیں اور جب مقابلہ ہے تو واجب الترتیب ہے یا نہیں
 اسی طرح مردوں کا اجتماع ضروری ہوتا اس میں بھی یہی التماس مذکور ہے اگر
 کہا جائے کہ مشورہ کے لئے جمع کیا جاتا ہے۔ تو بالکل غلط ہے وہ بیچارے تو
 خود پوچھتے ہیں کہ کونسی تاریخ لکھیں جو پہلے سے گھر میں خاص مشورہ کر کے معین
 کر چکے ہیں وہ بتلا دیتے ہیں اور وہ لوگ لکھ دیتے ہیں۔ اور اگر مشورہ ہی کرنا ہے تو جس
 طرح اور امور میں مشورہ ہوتا ہے کہ ایک دو عاقل مصلحت اندیش سے رائے لیے
 بس کفایت ہوئی گھر گھر کے آدمیوں کو بڑنا کیا ضروری ہے پھر اکثر لوگ نہیں
 آسکتے اپنے چھوٹے چھوٹے بچوں کو بجائے اپنے بھیج دیتے ہیں وہ مشورہ میں کیا تیر
 چلا دیں گے۔ کچھ بھی نہیں یہ نفس کی تاویل میں سیدھی بات کیوں نہیں کہتے کہ
 صاحب یونہی رواج چلا آتا ہے اسی رواج کا عقلاً و نقلاً مذموم ہونا اور واجب الترتیب
 ہونا بیان ہو رہا ہے۔ غرض اس رسم کے سب اجزاء خلاف شرع ہیں پھر اس میں

ایک ضروری امر یہ بھی ہے کہ سرخ ہی خط ہوا اور اس پر گوطہ بھی لٹا ہوا ہو یہ بھی اس التزام مالا یلزم کی فہرست میں داخل ہے جس کا خلاف شرع ہونا ثابت اور مذکور ہو چکا ہے۔

(۲) گھر میں برادری اور کنبہ کی عورتیں جمع ہو کر لڑکی کو علیحدہ مکان میں مستحکم کر دیتی ہیں جس کو مائٹول بٹھلا تا کہتے ہیں اس کے آداب یہ ہیں کہ اس کو چوکی پر بٹھلا کر اس کے واسطے ہاتھ پر اٹھنا رکھتے ہیں اور گود میں کچھ کھیلین بتاتے رکھتے ہیں اور کچھ کھیلین بتاتے حاضرین میں تقسیم ہوتے ہیں اور اسی تاریخ سے برابر لڑکی کے بننا ملا جاتا ہے اور کثیر تعداد میں پینڈیاں برادری میں تقسیم ہوتی ہیں یہ رسم بھی عربی چند خرافات سے ہے۔ اول اس کے علیحدہ بٹھلانے کو ضروری سمجھنا خواہ گرمی ہو جس میں گوجالینوس و بقراط بھی کہیں کہ اس کو کوئی بیماری ہو جائے گی مگر کچھ ہی ہو یہ فرض نقصان نہ ہو۔ وہ ہی غیر ضروری کو ضروری سمجھنا یہاں بھی جلوہ افروز ہے اور اگر احتمال اس کے بیمار ہونے کا ہو تو دوسرا گناہ کسی مسلمانوں کو ضرر پہنچانے کا ہو گا جس میں ماشاء اللہ ساری برادری شریک ہے۔ دوسرے بلا ضرورت چوکی پر بٹھلانا اس کی کیا ضرورت ہے کیا فرش پر اگر بننا ملا جاوے گا تو بدن میں صفائی نہ آوے گی؟ اس میں بھی وہی التزام مالا یلزم جس کا خلاف شرع ہونا بار بار مرقوم ہو چکا ہے۔ تیسرے واسطے ہاتھ پر اٹھنا رکھنا اور گود میں کھیلین بتاتے بھڑنا معلوم ہوتا ہے یہ کوئی لڑکا اور شکون ہے اگر ایسا ہے تو شرک ہے اور شریک کا خلاف شرع ہونا کون مسلمان نہیں جانتا ورنہ التزام مالا یلزم تو ضرور ہے۔ اسی طرح بتاتوں کی تقسیم کی پابندی یہ سب التزام مالا یلزم اور

سبب ریاء و افتخار ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔ چوتھے عورتوں کا ضرور جمع ہونا جو ان سارے فسادوں کی جڑ ہے جیسا کہ اب عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ مذکور ہوتا ہے اگر بصلحت بدن کی صفائی اور نرمی کے بننا ملنے کی ضرورت ہو تو اس کا مضائقہ نہیں مگر معمولی طور سے بلا قید کسی رسم کے کل دو بس فراغت ہوئی اس کا اس قدر طومار کیوں باندھا جاتا ہے۔

۱۳) جب حجام خطے کر دو لھا کے کھر گیا تو وہاں برادری کی عورتیں جمع ہو کر دو خوان شکرانے کے بناتی ہیں۔ جس میں ایک نائی کا دوسرا ڈومنیوں کا ہوتا ہے۔ نائی کا خوان باہر بھیجا جاتا ہے۔ اور ساری برادری کے مرد جمع ہو کر نائی کو شکرانہ کہلاتے ہیں۔ یعنی اس کھانے والے کلمہ تکا کرتے ہیں اور ڈومنیاں دروازہ پر بیٹھ کر گالیاں گاتی ہیں اس میں بھی خوان بنانا اسی التزام بالا یزیم میں داخل اور خلاف شرع ہے دوسری خرابی اس میں یہ ہے کہ ڈومنیوں کو ان کے گانے کی اجرت دینا حرام لکھا ہے پھر گانا بھی گالیاں جو خود موجب گناہ ہیں۔ اور حدیث شریف میں اس کو علامات نفاق سے فرمایا ہے۔ یہ تیسرا گناہ ہوا جس میں سب سننے والے شریک ہیں کیونکہ جو شخص گناہ کے مجمع میں شریک ہے وہ بھی گنہگار ہوتا ہے۔ چوتھے مردوں کے اجتماع کا ضروری سمجھنا جو کہ التزام بالا یزیم میں داخل ہے معلوم نہیں نائی کے شکرانہ کھانے میں اتنے بزرگوں کو کیا بددکری پڑتی ہے بس کچھ نہیں بقول شخصے اوپر سے یونہی ہوتی آتی ہے۔

۱۴) نائی شکرانہ کھا کر مطابق ہدایت اپنے آقا کے ایک یا دو روپیہ خوان میں ڈال دیتا ہے۔ اور یہ روپیہ دولہا کے حجام اور ڈومنیوں میں نصفاً نصفاً تقسیم ہوتا

ہے اور دوسرا خوان بجنسہ ڈومنیال اپنے گھر لے جاتی ہیں پھر برادری کی عورتوں کے لئے اور شکار نہ بنا کر تقسیم کیا جاتا ہے اس میں بھی وہی ریا و شہرت و التزام مالا یزیم موجود ہے اس لئے بالکل شرع کے خلاف ہے۔

(۵) صبح کو برادری کے مرد جمع ہو کر خط کا جواب لکھتے ہیں اور ایک جوڑہ حجام کو نہایت عمدہ پیش قیمت مع ایک رتم کیشر کے یعنی سود و سود پیہ کے دیتے ہیں وہی شجر چاول ہوا کھا وہ یہاں بھی ہوتا ہے کہ دکھلائے جاتے ہیں سو اور لئے جاتے ہیں ایک دو پھر اس ریا و حرکت لالچی کے علاوہ احیاناً اس مہم کو پورا کرنے کو سودی قرض کی ضرورت پڑتا یہ جدا گانہ گناہ ہے جس کا ذکر مفصل اوپر آچکا ہے۔

(۶) اب نائی رخصت ہو کر دلہن والوں کے گھر پہنچتا ہے وہاں برادری کی عورتیں پہلے سے جمع ہوتی ہیں حجام اپنا جوڑہ گھر میں دکھلانے کے لئے دیتا ہے اور پھر ساری برادری میں گھر گھر دکھایا جاتا ہے۔ اس میں بھی وہی عورتوں کی جمعیت اور جوڑہ دکھلانے میں ریا و نمود کی خرابی ظاہر ہے۔

(۷) اس تاریخ سے دو گھنٹے ٹبٹا ملا جاتا ہے اور تاریخ معینہ شادی تک کنبہ کی عورتیں جمع ہو کر دو گھنٹے کے گھر بری کی اور دلہن کے گھر جہیز کی تیاری کرتی ہیں اور اس درمیان میں جو مہمان فریقین کے گھر آتے ہیں ان کا آنے کا کرایہ دیا جاتا ہے اس میں بھی عورتوں کی جمعیت اور التزام مالا یزیم تو ہے ہی اور کرایہ کا اپنے پاس سے دینا خواہ دل چاہے یا نہ چاہے محض نمود و اظہار شان کے لئے یہ مزید براں ہے اسی طرح آنے والوں کا یہ سمجھنا کہ پھر ان کے

ذمہ واجب ہے یہ ایک قسم کا جبر ہے ریاء و جبر دونوں کا خلاف شرع ہونا ظاہر ہے اور اس سے بڑھ کر قصہ بری و جہیز کا ہے جو شادی کے اعظم ارکان سے ہیں اور ہر خند کہ یہ دونوں امر یعنی بری یا ساچن جو درحقیقت زوج یا اہل زوج کی طرف سے زوجہ یا اہل زوجہ کو بد یہ ہے اور جہیز جو درحقیقت اپنی اولاد کے ساتھ صلہ رحمی ہے فی نفسہ امر مباح بلکہ مستحسن تھے مگر جس طور سے اس کا رواج ہے اس میں طرح طرح کی خرابیاں ہو گئی ہیں۔ جن کا خلاصہ یہ ہے کہ نہ اب یہ مقصود رہا نہ صلہ رحمی بلکہ ناموری اور شہرت اور پابندی رسم کی نیت سے کیا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ بری اور جہیز دونوں کا اعلان ہوتا ہے۔ بری بڑی دھوم دھام اور تکلف سے جانی ہے اور اس میں اشیاء بھی معین ہیں۔ برتن بھی خاص طرح کے ضروری سمجھے جاتے ہیں اس کا عام طور پر نظارہ بھی ہوتا ہے موقع بھی معین ہوتا ہے۔ اگر یہ مقصود ہوتا تو کیفیات الفتح جب سیر آتا اور جو نیسیر آتا بلا پابندی کسی رسم کے اور بلا اعلان کے محض محبت سے بھیج دیا جاتا۔ اسی طرح جہیز کا اسباب بھی معین ہے کہ فلاں چیز ضروری ہو اور تمام برادری اور بعض جگہ صرف اپنا کنبہ اور گھروالے اس کو دیکھیں گے اور دن بھی وہی خاص ہو اگر صلہ رحمی مقصود ہوتی تو کیفیات الفتح جو سیر آتا اور جب سیر آتا بطور سلوک کے دیتے۔ اسی طرح ہدیہ اور صلہ رحمی کے لئے کوئی شخص قرض کا بار نہیں اٹھاتا۔ لیکن ان دونوں رسموں کے پوری کرنے کو اکثر اوقات مقروض بھی ہوتے ہیں گو سود ہی دنیا پرے اور گویلی اور بارغ ہی فروخت یا گرویں ہو جاد پس اس میں بھی التزام بالابلیزم اور نمائش اور شہرت اور اسراف وغیرہ سب خرابیاں ملے جس طرح ممکن ہو ۱۲۔

موجود ہیں اس لئے یہ بھی بطریق متعارف فہرست ممنوعات میں داخل ہو گیا۔

(۸) برات سے ایک دن قبل دو لہا والوں کا حجام مہندی لے کر اور دلہن والوں حجام نوشہ کا جوڑا لے کر اپنے اپنے مقام سے چلتے ہیں اور یہ منڈھے کا دن کہلاتا ہے دو لہا کے یہاں اس تاریخ پر برادری کی عورتیں جمع ہو کر دو لہن کا چولہ تیار کرتی ہیں۔ اور ان کو سلائی میں کہیلیں اور تبا شے دیئے جاتے ہیں۔ اور تمام کمینپوں کو ایک ایک کام پر ایک ایک پروت دیا جاتا ہے اس میں بھی وہی التزام والا لایزم ہے اور نیز عورتوں کی جمعیت جو کہ مبنی مفاسد بے شمار کا ہے ان تقریبات میں عورتیں چند موقوفوں پر جمع ہوتی ہیں چنانچہ کچھ مواقع مذکور ہو چکے ہیں اور کچھ باقی ہیں آئندہ مذکور ہونگے اس اجتماع میں جو جو خرابیاں ہیں ان کا شمار نہیں ہے تمثیلاً بعض کا بیان ہوتا ہے جب برادری میں یہ خبر مشہور ہوتی کہ فلاں گھر فلاں تقریب ہے ہر ہر بی بی کو نئے جوڑہ قیمتی کی فکر ہوتی ہے کبھی خاوند سے خرائش ہوتی ہے کبھی خود بزاز کو دروازہ پر بلا کر اس سے ادھار لیا جاتا ہے یا سودی قرض لے کر اس سے خریدا جاتا ہے شوہر کو اگر وسعت نہیں ہوتی تب بھی اس کا عذر قبول نہیں ہوتا ظاہر ہے کہ یہ جوڑہ محض ریا، تفاخر کے لئے بنتا ہے ایک گناہ تو یہ ہوا پھر اس غرض سے مال خرچ کرنا اسراف ہے یہ دوسرا گناہ ہوا خاوند سرپس کی وسعت سے زیادہ بلا ضرورت فرمائش کرنا اس کو ایذا پہنچانا ہے یہ تیسرا گناہ ہوا بزاز کو بلا کر بلا ضرورت اس نامحرم سے باتیں کرنا بلکہ اکثر تھان لینے دینے کے واسطے ہاتھ آدھا آدھا جس میں چھلے چوڑی مہندی سب ہی کچھ ہوتا ہے باہر نکال دینا کس قدر غیر اسلامی کے خلاف ہے یہ چوتھا گناہ ہوا پھر اگر سودی لیا تو سود دینا پڑا یہ پانچواں گناہ ہوا اگر خاوند کی نیت ان

بے جا فرمائشوں سے بگڑ گئی اور حرام آمدنی پر اس کی نظر پہنچی کسی کا حق تلف کیا۔
 رشوت لی اور یہ فرمائشیں پوری کی گئیں اور اکثر یہی ہوتا ہے کہ حلال آمدنی سے
 یہ بے جا فرمائشیں پوری نہیں ہوتی تو اس گناہ کا باعث یہ بی بی ہوئی اور گناہ کا
 سبب بننا بھی گناہ ہے۔ یہ چھٹا گناہ ہوا۔ اکثر ایسے جوڑے کے لئے گڑبڑ بھیاں
 بھی لیا جاتا ہے اور بوجہ بے علمی یا بے پرواہی کے اکثر اس کی بیچ میں اکثر سود لازم
 آجاتا ہے کیونکہ چاندی سونے کی خرید و فروخت کے مسائل بہت نازک ہیں چنانچہ
 رسالہ صفائی معاملات میں اس کے مسائل بھی بیان کئے ہیں۔ بہر حال یہ ساتواں
 گناہ ہوا۔ پھر غضب یہ ہے کہ ایک شادی کے لئے جو جوڑہ بناوہ دوسری شادی
 کے لئے کافی نہیں اس کے لئے پھر دوسرا جوڑا چاہئے ورنہ عورتیں نام رکھیں گی یا دوسری
 گناہ دوبارہ بھی جمع ہوں گے۔ گناہ کا بار بار کرنا ایک قسم کا اسرار ہے جو خود مستقل
 گناہ ہے یہ احوال گناہ ہوا۔ یہ تو پوشاک کی تیاری تھی اب زیور کی فکر ہوئی۔
 اگر اپنے پاس نہیں ہوتا تو مانگا تاں گناہ پہنا جاتا ہے اور اس کی عاریت ہونے کو
 پوشیدہ کیا جاتا ہے اور اس کو اپنی ہی ملکیت ظاہر کیا جاتا ہے یہ ایک قسم کا کذب
 ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص نہ تکلف اپنی آسودگی ظاہر کرے ایسی چیز
 سے جو اس کی نہیں ہے اس کی اسی مثال ہے جیسے کسی نے دو کپڑے جھوٹ
 اور فریب کے پہن لئے یعنی سر سے پاؤں تک جھوٹ ہی جھوٹ لپیٹ لیا یہ نواں
 گناہ ہوا پھر اکثر زیور بھی ایسا پہنا جاتا ہے جس کی جھنکار دور تک جاوے تاکہ
 محفل میں جاتے ہی سب کی نگاہیں انہیں کے نظارہ میں مشغول ہو جائیں بچتا
 زیور پہنا خود ممنوع ہے حدیث میں ہے کہ ہر باجے کے ساتھ ایک شیطان ہے

۱۲

یہ دسواں گناہ ہوا اب سواری کا وقت آیا تو نوکر کو ڈولی لائے کا حکم ہوا یا صاحب
تقریب کے یہاں سے ڈولی آئی تو بی بی کو غسل کی فکر پڑی کچھ کھلی پانی کی تیاری میں
دیر ہوئی کچھ نیت غسل کے باندھنے میں دیر ہوئی غرض اس دیر دیر میں نماز جاتی رہی۔
تب بھی کچھ پردہ نہیں اور کسی کام ضروری میں ہرج ہو جاوے تب بھی کچھ مضائقہ نہیں
اور اکثر ان بھلے مانسوں کو غسل کے روزی مصیبت پیش آتی ہے اگر نماز نسا ہو گئی تو
گیارہواں گناہ ہوا اب کہا دروازہ پر پکار رہے ہیں بی بی اندر سے ان کو گالیاں
اور کوٹنے سنارہی ہیں بلا وجہ کسی غریب کو در در دیکھ کر یا گالی کو سننا دنیا صریح ظلم ہے
یہ بارہواں گناہ ہوا۔ اب عذا خدا کر کے بی بی تیار ہوئیں کہا رول کوٹھا کر سوار ہوئیں
بعض عورتیں ایسی بے احتیاط ہوتی ہیں کہ ڈولی کے اندر سے پہلے ٹٹک رہے یا
کسی طرف سے پردہ ہی کھل رہا ہے یا عطر و عقیل اس قدر ملا ہے کہ راستہ میں خوشبو
نہکتی جاتی ہے یا نامحرموں کے زور و اظہار زینت ہے حدیث میں وارد ہے کہ جو
عورت گھر سے عطر لگا کر نکلتی ہے اس طرح کہ دوسروں کو بھی خوشبو پہنچے تو وہ ایسی دبی
ہے یہ تیرہواں گناہ ہوا۔ اب منزل مقصود پہنچیں کہا رڈولی دروازہ میں رکھ الگ
ہوئے اور یہ بے دھڑک اتر گھر میں داخل ہوئیں یہ احتمال ہی نہیں کہ شاید گھر میں
کوئی نامحرم مرد پہلے سے ہو اور بار بار ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ ایسے موقع پر نامحرم کا
سامنا ہو جاتا ہے مگر عورتوں کو تشریف نہیں کہ اول گھر میں تحقیق کر لیا کریں شبہ قوی
کے موقع پر تحقیق نہ کرنا یہ چودہواں گناہ ہوا۔ اب گھر میں پہنچیں حاضرین کو سلام کیا
خوب ہوا بعضوں نے تو زبان کو تکلیف ہی نہیں دی فقط ماتھے پر ہاتھ رکھ دیا
بس سلام ہو گیا جس کی مانعت حدیث میں آئی ہے بعضوں نے فقط سلام بھی نہ کیا

توصرت سلام یہ بھی سنت کے خلاف ہے۔ السلام علیکم کہنا چاہیے اب جواب
ملاحظہ فرمائیے جیتی رہو۔ ٹھنڈی رہو۔ سہاگن رہو۔ بھائی جئے۔ میاں جئے یہ جئے
غرض کتبہ بھری فہرست شمار کرنا آسان اور علیکم السلام جو سب کو جامع ہے مشکل
یہ مخالفت سنت کی ہمیشہ ہمیشہ کو کرنا پندرہواں گناہ ہوا۔ اب مجلس جمی تو مشغل
اعظم یہ ہوا کہ غپیں شروع ہوئیں جو حرام قطعی اور سخت ممنوع ہے یہ سولہواں گناہ ہوا
باتوں کے درمیان میں ہر ہر بی بی اس کو کشش میں ہے کہ سیری پوشاک اور زیور پر
سب کی نظر پڑ جاتا چاہئے ہاتھ سے پاؤں سے زبان سے غرض تمام بدن سے اس کا اظہار
ہوتا ہے۔ جو صریح ریاء ہے اور جس کا حرام ہونا سب کو معلوم ہے یہ سترہواں گناہ ہوا۔
اور جس طرح ہر بی بی دوسروں کو اپنا مائیہ اختیار دکھلاتی ہے اسی طرح دوسری کی
مجموعی حالت دیکھنے کی بھی کشش کرتی ہے۔ چنانچہ اگر کسی کو اپنے سے کم پایا تو اس
کو حقیر اور ذلیل سمجھا اور اپنے کو بڑا یہ صریح تکبر اور گناہ ہے یہ اٹھارہواں گناہ ہوا۔
اور اگر دوسری کو اپنے سے بڑھا ہوا پایا تو حسد اور ناشکری اور حرص اختیار کی
یہ تینوں گناہ ہیں یہ انیسواں، بیسواں، اکیسواں گناہ ہوا۔ اکثر اس طوفان اور
بہودہ مشغولی میں نمازیں اڑ جاتی ہیں ورنہ وقت تو تنگ ضرور ہو جاتا ہے یہ باسیسواں
گناہ ہوا۔ پھر اکثر ایک دوسرے کو دیکھ کر یا ایک دوسرے سے سن کر ان رسوم خرافات
کی تعلیم بھی پاتی ہیں اور اس تعلیم و تعلم کا سلسلہ بلا کسی نصاب و سبق کے اس ملاقات
ہی کی بدولت قائم ہے یہ معاصی کی تعلیم و تعلم دونوں گناہ ہیں یہ تیسواں گناہ ہوا یہ
بھی ایک دستور ہے کہ ایسے موقع پر جو سقہ پانی لاتا ہے اس سے پردہ کرنے کے

میں چند مکان میں عورتیں تھیں جاتیں بلکہ اس کو حکم ہوتا کہ دست پر نقاب ڈال کر
 حیدر آباد کی کو دیکھتا تھا اب اس کا ایمان جو اسے چاہیے وہ وہاں سے رجوع کو
 دیکھنے سے کسی کو کچھ غیرت نہیں لے سکتا نہ یہ قصداً ہیچ نہ کہ نا محرم دیکھنے کے ترام
 یہ چوبیسواں گناہ ہوا۔ اب گناہ کے دقت جس قدر خواتین چاہتے ہیں کہ ایک ایک
 بی بی چار چار قطعیوں کو ہر کتاب لاتی ہیں اور ان کو خوب بھر بھر دیتی ہیں اور گھر والے
 کے مال یا پردہ جاتے کی کچھ پرواہ نہیں کرتیں یہ چوبیسواں گناہ ہوا اب بعد فراغت جب
 گھر جاتے کو ہوتی ہیں کہانوں کی آواز سن کر یا جوج کی طرح وہ متوج ہو جاتے
 کہ ایک پردہ دوسری اور دوسری پر تیسری غرض سب دروازہ کو بالیستی میں کہ پہلے
 میں سوار ہوں کہاں بھی اکثر اوقات سٹنے نہیں پاتے اچھی طرح سامنا ہو جاتے یہ
 چوبیسواں گناہ ہوا۔ پھر کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے تو بنا دلیل کسی کو تہمت لگانا
 بلکہ بعض اوقات اس پر تشدد کرنا اکثر شادیوں میں پیش آتا ہے یہ سا بیسواں گناہ
 ہوا۔ پھر اکثر تقریب والے گھر کے مرد بے احتیاطی اور جلدی میں بالکل دروازہ
 میں گھر کے دو برو اکھڑے ہوتے ہیں اور بہتوں پر نگاہ پڑتی ہے ان کو دیکھ کر کسی نے
 منہ پھیر لیا کوئی کسی کی آڑ میں آگئی کسی نے ذرا سر نیچا کر لیا پس یہ پردہ ہو گیا اچھی
 خاصی رد برد بھی رہتی ہیں یہ اٹھائیسواں گناہ ہوا پھر دولہا کی زیارت بارات کے
 تماشے کو دیکھنا فرض اور تبرک سمجھتی ہیں جس طرح عورت کو اپنا بدن غیر مرد کو دکھلانا
 جائز نہیں اسی طرح بلا ضرورت غیر مرد کو دیکھنا بھی بوجہ احتمال فتنہ کے ممنوع ہے
 یہ اسیسواں گناہ ہوا۔ پھر واپسی دولت خانہ کے بعد کئی کئی روز تک اینوالی بیبیوں
 میں اور اہل تقریب کی کارروائیوں میں جو عیب نکالے جاتے ہیں اور کھڑے ڈالے

جاتے ہیں وہ قیوال گناہ ہوا اور اسی طرح کی اور بہت سی خرابیاں اور گناہ کی باتیں اس مجمع مستورات میں جمع ہیں جو عاقل و دیندار کو مشاہدہ اور تامل سے بے تکلف معلوم ہو سکتے ہیں اس لئے میری رائے یہ ہے کہ ام المناسد یہ جمع ہونا ہی اس کا انداز سب سے زیادہ ضروری ہے۔

(۹) حجام آئندہ جوڑے کو بروقت پہنچانے جوڑے کے کچھ انعام دینے میں اور پھر یہ جوڑا نائین لے کر ساری برادری میں گھر گھر دکھلانے جاتی ہے اور اس رات کو برادری کی عورتیں جمع ہو کر کھانا کھاتی ہیں ظاہر ہے کہ جوڑہ دکھلانے کا منشاء بجز ریالٹو کچھ بھی نہیں اور عورتوں کے جمع ہونے کی برکات ابھی مذکور ہو چکی ہیں غرض اس موقع پر بھی معاصی کا خوب اجتماع ہوتا ہے۔

(۱۰) علی الصباح دوپہا کو غسل دے کر شامانہ جوڑا پہنتے ہیں اور پھر نا جوڑا مع جوڑے کے حجام کو دیا جاتا ہے اور چوٹی سہرہ کا حق کمینوں کو دیا جاتا ہے اکثر اس جوڑہ میں خلاف شرع بھی لباس ہوتا ہے اور سہرہ چونکہ کفار کی رسم ہے اس لئے اس حق کا نام چوٹی سہرے سے مقرر کرنا بیشک مذہب اور تائید رسم کفار کی ہے یہ بھی خلاف شرع ہے۔

(۱۱) اب نوشہ کو گھر میں بلا کر چوکی پر کھڑا کر کے دھیانیاں سہرہ باندھ کر اپنا حق لیتی ہیں اور کنبہ کی عورتیں کچھ کے نوشہ کے سر پر پھیر کر کمیناں حاضرین کو دیدیتی ہیں نوشہ کے گھر میں جانے کے وقت کوئی احتیاط نہیں رہتی بڑی گہری پردہ والیاں آرائش زیبائش کئے ہوئے اس کے سامنے آکھڑی ہوتی ہیں اور یہ سمجھتی ہیں کہ

لے بہن بھانجیاں وغیرہ ۱۲

یہ تو اس کی شرم کا وقت ہے یہ کسی کو نہ دیکھے گا بھلا یہ غضب کی بات نہیں اول
تو یہ کیسے معلوم ہوا کہ وہ نہ دیکھے مختلف طبائع کے لڑکے ہوتے ہیں جن میں اکثر تو
آجکل شرم بھی ہیں پھر اگر اس نے نہ بھی دیکھا تو تم کیوں اس کو دیکھ رہی ہو۔ حدیث شریف
میں ہے کہ لعنت کرے اللہ تعالیٰ دیکھنے والے پر اور جس کو دیکھے غرض اس موقع
پر دوٹھا اور عورتیں سب گناہ میں مبتلا ہوتے ہیں پھر سہرہ باندھنا یہ دوسرا امر خلاف
شرع ہوا کیونکہ یہ رسم کفار کی ہے حدیث میں ہے کہ جو شبہ کرے کسی قوم کے ساتھ
وہ انہی میں سے ہے پھر لڑ جھگڑ کر اپنا حق لینا اول تو ویسے بھی کسی پر حبر کرنا حرام ہے
اور پھر خاص کر ایک معصیت کا ارتکاب کر کے اس پر کچھ لینا بالکل گندہ و گندہ ہے
اور نوشتہ کے سر پر سے پیوں کا اتارنا یہ بھی ایک ٹوٹکا ہے جس کی نسبت حدیث میں
ہے کہ ٹوٹکا شرک ہے غرض یہ بھی ستر اسر خلاف شرع امور کا مجموعہ ہے۔

(۱۲) اب برات روانہ ہو جاتی ہے یہ برات بھی شادی کا رکن اعظم سمجھا جاتا ہے
اور اس کے لئے کبھی دوٹھا والے کبھی دو لہن والے بڑے بڑے اصرار اور تکرار کرتے
ہیں غرض اس سے ناموری اور تفاخر ہے اور کچھ عجب نہیں کہ کسی وقت میں جبکہ
راستوں میں امن نہ تھا اکثر راہزنوں اور قزاقوں سے دو چار ہونا پڑتا تھا۔ یہ مصلحت
حفاظت دوٹھا دو لہن و نسب اب زور وغیرہ کے برات لے جانے کی رسم ایجاد ہوئی ہو
اور اسی وجہ سے گھڑیچھے ایک آدمی برات میں ضرور جاتا تھا۔ مگر اب تو نہ وہ ضرورت
باقی رہی اور نہ کوئی مصلحت صرف افتخار و اشتہار رہ گیا ہے پھر اکثر اس میں لسیا
بھی کرتے ہیں کہ بلائے پچاس اور چالیسے ننو۔ اول تو بے بلائے اس طرح کسی
کے گھر حنا حرام ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص دعوت میں بے بلا کے

جاوے وہ گیا تو چور ہو کر اور نکلا لیٹا ہو کر یعنی ایسا گناہ ہوتا ہے جیسے چوری اور لوٹ مار کا پھر دوسرے شخص کی اس میں بے آبروئی بھی ہو جاتی ہے کسی کو ہوا کرنا یہ دوسرا گناہ ہوا پھر ان امور کی وجہ سے اکثر جانین میں ایسی ضد اُضدی اور بے لطفی ہوتی ہے کہ عمر بھر اس کا اثر قلوب میں باقی رہتا ہے چونکہ نا اتفاقی حرام ہے اس لئے اس کے اسباب بھی حرام ہوں گے اس لئے یہ فضول رسوم ہرگز ہرگز جائز نہیں راہ میں جو گاڑی بانوں پر چھالت سوار ہوتی ہے اور گاڑیوں کے بے سدھ بلا ضرورت بھگانا شروع کرتے ہیں اس میں سینکڑوں خطرناک واردات ہو جاتے ہیں ظاہر ہے کہ ایسے ہلکے اور خطرہ میں پڑنا بلا ضرورت کسی طرح جائز نہیں اور کوئی شخص گھوڑ دوڑ کا شبہ نہ کرے کہ اگر اس میں قمار نہ ہو تو وہ اس وقت جائز ہے۔ حالانکہ اس میں بھی خطرہ ہے جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ اول تو گھوڑ دوڑ میں جس قدر سوار ہیں سب ماہر ہیں اس سے یہ احتمال کم ہے اور یہاں پہلیوں کے سوار سب اناڑی یہاں احتمال ضرر کا غالب ہے دوسرے وہاں ضرورت تعلیم و مشق فن کی ہے یہاں بجز مفاخرت کے اور کیا ضرورت ہے۔

(۱۳۱) دولہا اس شہر کے کسی مشہور متبرک مزار پر جا کر کچھ نقد چڑھا کر شامل برات ہو جاتا ہے اس میں جو عقیدہ جاہلوں کا ہے وہ یقینی شرک تک پہنچا ہوا ہے اگر کوئی نہیں اس بد عقیدہ سے پاک بھی ہو تب بھی اس رسم سے چونکہ ان فاسد الاعتقاد لوگوں کے فعل کی تائید و ترویج ہوتی ہے اس لئے سب کو بچنا چاہئے۔

(۱۳۲) حجام آئندہ مہندی کو برقت پہنچانے مہندی کے وہ مقدار انعام دیتا ہے کہ جس مقدار انعام پر دولہا والا اس مقدار خرچ کا اندازہ کر لیتا ہے جو اس فرد کی شان سے معجزہ والا کوئی سجدہ ۱۲

میں دینا پڑتا ہے یعنی یہ فرد اس انعام سے آٹھ حصہ زیادہ ہوتی ہے یہ بھی زبردستی کا ٹیکس ہے کہ پہلے سے نوٹس دیا جاتا ہے کہ ہم تم سے اتنا روپیہ دلوا دیں گے چونکہ سطح سے جبراً دلوانا حرام ہے اس لئے اس کی تمہید اور اطلاع کے لئے ایک اصطلاح مقرر کرنا بھی اسی کے حکم میں ہے کیونکہ معصیت کا عزم بھی معصیت ہے۔

(۱۵) کچھ ہندی دولہن کے لگائی جاتی ہے اور باقی تقسیم ہو جاتی ہے یہ دونوں امر بھی خواہ مخواہ التزام بالالزام ہیں اس طرح کہ اس کے خلاف کو عیب سمجھتے ہیں پس صریح تعدی حدود شرعیہ ہے۔

(۱۶) برات آنے کے دن دولہن کے گھر عورتیں جمع ہوتی ہیں اس مجمع کے ظلمات و نحوستیں اوپر عرض کر چکا ہوں

(۱۷) اور ہر کام پر پڑت تقسیم ہو جاتے ہیں مثلاً نائی نے دیگ کے لئے چولہا کھود کر پڑت مانگا تو اس کا ایک خوان میں اناج اور اس پر گڑ کی ایک بھیلی رکھ کر دیا جاتا ہے اسی طرح ہر ہر خفیف کام پر بھی جبرانہ ہوتا ہے۔ خدمت گزاروں کو دینا بہت اچھی بات ہے مگر اس ڈھونگ کی کوئی ضرورت ہے اس کا جو حق الخدمت سمجھا جاوے اس کو ایک دفعہ دیدیا جاوے اس کی بنا بھی وہی تشریف ہے پس علاوہ اس کے اس کو اجرت خدمت تو کہہ نہیں سکتے کیونکہ اجرت کے لئے بشرعاً تعین مقدار ضروری ہے اور یہاں ہرگز ایسا تعین نہیں کہ پاؤ سیر کا بھی فرق نہ ہونے پاسے پس لابد انعام و احسان ہوگا اس میں اس طرح زبردستی لینا حرام ہے اور جس چیز کا لینا حرام ہو اس کا دینا بھی حرام ہے اور اگر اس کو اجرت

اصلاح الرسوم

کہا جاوے تو بوجہ مجہول ہونے کے اجارہ فاسد حرام ہے
(۱۸) برات پہنچنے پر گاڑیوں کو گھاس دانہ اور مانگے کی گاڑیوں کو گھی اور
گڑ بھی دیا جاتا ہے اس موقع پر اکثر گاڑی بان ایسا طوفان برپا کرتے ہیں کہ
گھر والا بے آبرو ہو جاتا ہے۔ اور باعث اس کے وہی برات لانے والے ہوتے
ہیں ظاہر ہے کہ امر مذموم کا سبب بنتا بھی امر مذموم ہے۔

(۱۹) برات ایک جگہ قیام کرتی ہے اور طرفین کی برادری کے سامنے بری
کھولی جاتی ہے اب وقت آیا ہے اس معصیت ریاء و افتخار کے ظہور کا جو اصل
مقصود تھا اور اسی سبب سے یہ رسم منوع ہے

(۲۰) جس میں بعض اشیاء تو بہت ضروری ہیں مثلاً نہ جوڑہ انگوٹھی پائوں کا زیور
سہاگ پورہ عطر و تیل مٹی سرمہ دانی کنگھی پان کھیلین اور باقی غیر ضروری جس
قدر جوڑے بری میں ہوتے ہیں اتنی ہی مسکیاں ہوتی ہیں ان سب ہملات
کا التزام بالابلیزم ہونا ظاہر ہے جس کا خلاف شرع ہونا بارہا مرقوم ہو چکا ہے اور
ریاء و نمود کو سب رسموں کی جان ہے اس کو تو کہنے کی حاجت ہی کیا۔

(۲۱) اس بری کو لے جانے کے واسطے دوہن کی طرف سے کمین خوان لے
کر آتے ہیں اور ایک ایک آدمی ایک ایک چیز سر پر لے جاتے ہیں دیکھئے اس
ریاء کا اور اچھی طرح ظہور ہوا گو وہ ایک ہی آدمی کے لے جانے کا بوجھ ہو مگر
لے جانے اس کو ایک قافلہ تاکہ سلسلہ دراز معلوم ہو کھلا تکاثرو تفاخر ہے۔

(۲۲) تمام مرد کنبہ کے بری کے ساتھ جاتے ہیں اور بری زمانہ مکان میں پہنچا
دی جاتی ہے اس موقع پر اکثر بے احتیاطی ہوتی ہے کہ مرد بھی گھر میں چلے جاتے

ہیں اور ستورات کا بالکل بے حجابانہ سامنا ہوتا ہے نہیں معلوم کہ اس روز تمام گناہ اور بے غیرتی کی باتیں کس طرح حلال اور عین تہذیب ہو جاتی ہیں۔

(۲۳) اس بری میں شاہانہ جوڑا اور بعض چیزیں رکھ کر باقی چیز واپس ہو جاتی ہیں جس کو دولہا والا بجنسہ صندوق میں رکھ لیتا ہے جب واپس لینا تھا تو خواہ مخواہ بھیجنے کی کیوں تکلیف کی پس وہی نود شہرت پھر جب واپس آنا یقینی ہے تب تو عقلاء کے نزدیک کوئی شان کی بات بھی نہیں ممکن ہے کہ کسی کی مانگ لایا ہو۔ پھر گھر واپس آکر دے گا۔ اور اکثر ایسا واقعہ بھی ہوتا ہے۔ تمام لغویات شرع کے بھی خلاف اور عقل کے بھی خلاف پھر لوگ ان پر خوش ہیں۔

(۲۴) بری کے خوان میں دولہن والوں کی طرف سے ایک یا سوار پیہ ڈالا جاتا ہے جس کو بری کی چنگیر کہتے ہیں اور وہ دولہا کے نائی کا حق ہوتا ہے اس کے بعد ڈومنی ایک دوری نے کر دولہا کے پاس جاتی ہے اور خفیف النعام دولہے یا چار آنے دیا جاتا ہے اس میں بھی وہی التزام مالا یزیم اور جبر فی التبرع مترس ہے اور معلوم نہیں کہ ڈومنی صاحبہ کا کیا استحقاق ہے اور یہ دوری کیا اہیات ہو۔ (۲۵) برات والے نکاح کے واسطے بلائے جاتے ہیں خیر غنیمت ہے خطا معاف ہوئی ان خرافات میں اکثر اس قدر دیر لگتی ہے کہ اکثر تو تمام شب اسی کی نذر ہو جاتی ہے پھر بد خوابی سے کوئی بیمار ہو گیا کسی کو سوئے مضیم ہو گیا کوئی غلبہ خواب سے ایسا سو یا کہ صبح کی نماز نذر ہو گئی۔ ایک روز ناہو تو روایا جائے یہاں تو سر سے پاؤں تک روزنا ہی روزنا بھرا ہے۔ اللہ تعالیٰ رحم فرماویں۔

(۲۶) سب سے پہلے سقہ پانی نے کرا تا ہے اس کو سواروپہ بیر گھڑی کے نام سے دیا جاتا ہے گو دل نہ چاہے مگر زکوٰۃ سے بڑھ کر فرض ہے کہ ضرور دو۔ غضب ہے کہ اول تو تبرعات میں جبر محض حرام ہے اور جبر کے کیا یہی معنی ہیں کہ لاٹھی ڈنڈا مار کر کسی سے کچھ لے لیا جاوے بلکہ یہ بھی جبر ہے کہ اگر نہ دیں گے تو بدنام ہونگے پھر لینے والے خود مانگ کر جھگڑا جھگڑا کر لیتے ہیں اور وہ بیچارہ اپنے ننگ و ناموس کے لئے دیتا ہے یہ سب جبر حرام ہے پھر یہ بیر گھڑی تو سند و انتہا ہے معلوم ہوتا ہے کہ کفار سے یہ رسم سیکھی ہے یہ رسم دوسری ظلمت ہوئی۔ (۲۷) اس کے بعد دوم شربت گھولنے کے واسطے آتا ہے جن کو سواروپہ دیا جاتا ہے اور شکر شربت کی دوہن والوں کے یہاں سے آتی ہے یہاں بھی وہی جبر تبرعات موجود ہے۔ پھر یہ دوم صاحب کس مصرت کے ہیں بے شک شربت گھولنے کے لئے بہت ہی موزوں ہیں۔ کیونکہ اکثر نشاط بجاتے بجاتے ہاتھ میں مادہ سرور کا پیرا ہو گیا ہوگا تو شربت مل جانے سے پینے والوں کو سرور زیادہ ہوگا۔ (۲۸) قاضی صاحب کو بلا کر نکاح پڑھواتے ہیں پس یہ ایک امر ہے جو تمام غیر مشروعات میں ایک مشروع ہے مگر اس میں بھی دیکھا جاتا ہے کہ اکثر عیال قاضی صاحبان مسائل نکاح و متعلقات اس کے سے محض ناواقف ہوتے ہیں کہ بعض مواقع پر یقیناً نکاح بھی درست نہیں ہوتا۔ تمام عمر بدکاری ہوا کرتی ہے اور بعض ایسے طہارے کہ روپیہ سواروپہ کے لالچ میں اگر جس طرح سے فریالیش کی جاوے کر گزرتے ہیں خواہ نکاح ہو یا نہ ہو۔ اس میں بہت اہتمام چاہئے کہ نکاح پڑھنے والا خود عالم ہو یا کسی عالم سے خوب تحقیق سے نکاح پڑھے۔

(۲۹) اور ان کو کچھ دے کر رخصت کرتے ہیں اکثر دیکھا جاتا ہے کہ یہ لوگ اس کو اپنا حق واجب الادا سمجھتے ہیں اور حتیٰ کہ اگر کوئی نہ دے یا معین مقدار سے کم دے تو اس سے تکرار کرتے ہیں تقاضا کرتے ہیں بڑی تہذیب کا مظاہرہ فرمایا تو بیرون زبان سے نہ بولیں گے مگر دل میں ضرور ناخوش ہوتے ہیں۔ تو ایسے لینے کی نسبت رفاہ المسلمین شرح مسائل اربعین میں خزانۃ الروایات سے حرام ہونا نقل کیا ہے اور اس سے بڑھ کر ایک رواج یہ ہو رہا ہے کہ اکثر جگہ قاضی لوگ اپنا نائب بھیجتے ہیں اور ان کو جو کچھ ملتا ہے اس میں زیادہ حصہ قاضی کا اور بھٹوڑا بسا اس نائب کا ہوتا ہے یہ استحقاق قاضی صاحب کا محض بلا دلیل ہے اور اس پر کد اور مطالبہ کرنا بالکل ناجائز ہے یہ امر قابل یاد رکھنے اور لحاظ کرنے کے ہے کہ البتہ خوشی سے اگر صاحب تقریب کچھ دیدے تو لینا جائز ہے۔ اور جس کو دیا ہے اسی کی ملک ہے مثلاً اگر نائب کو خوشی سے دیا تو تمام تر اس کی ملک ہے نیب صاحب اس سے اس وجہ سے لیتے ہیں کہ ہم نے تم کو مقرر کیا ہے سو اس وجہ سے لینا رشوت اور حرام ہے۔ اور راشی و مرثیٰ یعنی نائب اور نیب دونوں عاصی ہوتے ہیں۔

(۳۰) اس کے بعد اگر دو طعنا اسے چھوڑے لے گئے ہوں تو وہ ٹھا دیتے ہیں یا تقسیم کر دیتے ہیں۔ ورنہ وہی شربت خواہ گرمی ہو یا سردی علاوہ التزام مالایزم کے جو کہ شربت میں ہے کسی کو بیمار ڈالنے کا سامان کرنا جیسا کہ بعض فصلوں میں شربت پینے سے واقع ہوتا ہے کہاں جائز ہے۔

(۳۱) اب دوہن کی طرف کا تانی ہاتھ دھلاتا ہے اس کو سوار و پیہ ہاتھ دھلاتی دیا جاتا ہے یہ انعام فی نفسہ ایک تبرع و احسان ہے مگر اس کو دینا لے لے گناہ گار ۱۲

حق واجب اور نیک سمجھتے ہیں اس طرح سے دنیا لینا حرام ہے کیونکہ تبرع میں جبر حرام ہے جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے اور حق الخدمت کہا جاوے تو دہن والوں کا خادم ہے ان کے ذمہ ہونا چاہئے۔ دولہا والوں سے کیا واسطہ یہ تو وہاں ہیں علاوہ شرع ہونے کے خلاف تہذیب بھی کس قدر ہے کہ وہاںوں سے فیس اور اجرت نوکروں کی وصول کی جاوے۔

۳۲ اور دوہا کے لئے گھر میں سے شکرانہ بن کر آتا ہے جو خانی رکابیوں میں سب برائیوں کو تقسیم کیا جاتا ہے اس میں التزام بالایزم کے عقیدہ کا بھی فساد ہو یعنی اگر یہ شکرانہ بنایا نہ جائے تو باعث نامبارکی سمجھتے ہیں بلکہ اکثر رسوم میں یہی عقیدہ ہے یہ خود شعبہ شرک کا ہے حدیث میں ہے کہ تبرع یعنی بدشگونی اور نامبارکی کی کچھ اصل نہیں شریعت میں کو بے اصل بتلاوے اور لوگ اس پر عمل بنا کر کھڑا کریں اب آپ بتلائیے کہ یہ شریعت کا مقابلہ ہے کہ نہیں۔

۳۳ اس کے بعد سب برائی کہا کر چلے جاتے ہیں لڑکی والے کے گھر سے نوشہ کے لئے پٹنگ سجا کر بھیجا جاتا ہے اور کیسے اچھے وقت بھیجا جاتا ہے حسب تمام شب زمین پر پڑے پڑے بڑیاں چور ہو چکیں اب مریم آیا واقعی حقدار تو ابھی ہو رہی ہے اس سے پہلے تو ابھی شخص تھا بھلے مالٹو اگر دانا دہ تھا تو بخارہ بلایا ہوا وہاں تو تھا۔ آخر وہاں کی ملازمت کا بھی حکم شرع میں اور عقل میں ہے یا نہیں اور دوسرے برائی اب بھی فضول ہی رہے ان کی اب بھی کسی نے بات نہیں کی چھی صا جو وہ بھی تو وہاں ہیں ۳۴ حجام آرزو پٹنگ کو سوار و پیہ دیا جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ یہ چار پائی اس عدت کے لئے آئی تھی۔ استغفر اللہ اس میں بھی وہی جبرنی البشرع طاہر ہے۔

(۱۳۵) پچھلی شب کو ایک خوان میں شکرانہ بھیجا جاتا ہے جس کو برات کے سب لڑکے مل کر کھاتے ہیں چاہے ان کی بختی ماروں کو تیرا خلی ہی ہو جاوے مگر شادی والوں کو اپنی رسمیں پوری کرنے سے کام پہلے جہان شکرانہ بنانے کا ذکر آیا ہے وہاں بدلیل بیان ہو چکا ہے کہ یہ بھی خلاف شرع ہے۔

(۱۳۶) حجام آرنڈہ خوان کو سوار پیہ دیا جاتا ہے کیوں نہ دیا جاوے ان حجام صاحب کے بزرگوں نے اس بچارے براتی کے باپ دادا کو غرض روپیہ چلایا تھا یہ بچارہ اس کو ادا کر رہا ہے ورنہ اس کے باپ دادا جنت میں جاسے اسے اٹکے رہیں گے لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

(۱۳۷) صبح کو برات کے بھنگی دوہن والوں کے گھر دفن بجاتے ہیں یہ دفن برات کے ساتھ آئی تھی اور دفن فی نفسہ جائز بھی مگر شریعت نے اس میں یہ مصلحت رکھی ہے کہ اس سے اعلان نکاح کا ہو جاوے جو مطلوب ہے لیکن ایسی بی بی بات ہے کہ اظہار شان و شوکت و تفاخر کے لئے بجا یا جاتا ہے اور قاعدہ ہے کہ جو مباح ہو لیچہ معصیت میں جاوے وہ بھی معصیت ہو جاتا ہے اس لئے یہ دفعہ بھی موقوف کرنے کے قابل ہے اعلان کے ہزاروں طریقے ہیں اور اس بات کو ہر کام مجمع میں ہوتا ہے پہلے سے ذکر مذکور ہو کر تا ہے بعد میں تذکرہ رہتا ہے پس یہ اعلان کافی ہے اور اگر دفن کے ساتھ شہنائی بھی ہو تو کسی حال میں جائز نہیں جی میں اس کو براء کہتے ہیں حدیث میں اس کا مذموم و مکروہ ہونا آیا ہے۔

(۱۳۸) اور داہن والوں کی طرفت کا بھنگی برات سے گھوڑوں کی لیدراٹھا تا ہے اور دونوں طرفت کے بھنگیوں کو برابر نیگ لیدراٹھائی اور صفائی کا لٹا ہے بھلا

اس ٹھیسرہ بدلائی سے کیا فائدہ دونوں کو جب برابر ملتا ہے تو اپنے اپنے کمینوں کو دیدیا ہوتا خواہ مخواہ دوسرے سے دلا کر تبرعات میں جبر لازم کر دیا جس کا لازم ہونا اور پر گزر چکا

(۳۹) دولہن والوں کی ڈونشی دو لہا کو پان کہلانیکے واسطے آتی ہو اور اپنا پرت موافق دستور کے لے کر جاتی ہے اور اس کو کچھ انعام ملتا ہے بچارے کو کج ہی لوٹ لو کچھ بچا کر لے جانے نہ پاوے بلکہ اور قرض کر جاوے اسی جہر فی التبرع کو یاد کر لو۔

(۴۰) اس کے بعد نائن دولہن کا سر گوندہ کرنگھی کو ایک کٹورہ میں ڈال کر لے جاتی ہے اور اس کو سر بندھائی اور پڑے پسائی کے نام سے کچھ دیا جاتا ہے کیوں نہ دیا جاوے یہ بچارہ سب کا مقروض بھی ہے یہاں بھی اسی جبر کو یاد کر لو۔

(۴۱) اس کے بعد فردا انعام کینان دلہن والوں کی طرف سے تیار ہو کر دو لہا والوں کو دیکھاتی ہے وہ خواہ اس کو تقسیم کر دے یا نہ کر دے روپیہ دلہن والوں کو دیدیے اس میں بھی وہی تبرع میں جبر لازم آتا ہے جس کا حرام ہونا کئی بار مذکور ہو چکا ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب یہ لوگ ایسے ہی رقع کی توقع سے عمر بھر خدمت کرتے ہیں جواب یہ ہے کہ جس کی خدمت کی ہے اس سے حق الخدمت لینا چاہئے یہ کیا لغو حرکت ہے کہ خدمت کریں زید کی اور حق الخدمت ادا کرے عمرو۔

(۴۲) نوشتہ گھر میں بلایا جاتا ہے اور اس وقت پوری بے پردگی ہوتی ہے اور بعض باتیں بے حیائی کی اس سے پوچھی جاتی ہیں جس کا گناہ اور بے غیرتی ہونا محتاج بیان نہیں۔

(۴۳) اگر بہت غیرت کو کام فرمایا گیا تو اس کا روال گھر میں منگایا جاتا ہے اور

اس وقت سلامی کاروبار جمع کر کے بطور نوٹہ کے ہوتا ہے دو لہا کو دیئے جاتے ہیں اور شادیوں میں کئی موقعوں پر نوٹہ جمع ہوتا ہے جس کی اصل یہ معلوم ہوتی ہے کہ پہلے زمانہ میں کسی غریب آدمی کو کوئی تقریب پیش آئی اس کے عزیزوں نے بطور امداد کے کچھ جمع کر کے دیدیا چونکہ اس وقت ان امور میں اس قدر طول نہ تھا تھوڑے سے سرمایہ میں سب ضروری کام انجام پاس گئے نہ اس کو بار ہوا کہ مفت رقم ہاتھ آگئی نہ دینے والوں پر گراں ہوا کسی کا زیادہ خرچ نہیں ہوا اگر بطور تبرع و احسان کے دیتے ہونگے تو اس کا عوض نہ چاہتے ہوں گے گو دوسرا شخص بقاعدہ ہل جزاء الاحسان الا احسان کے اس کی ضرورت کے وقت اس کی اعانت کر دیتا ہو بشرط گنجائش و بلا کاظمی و بیشی کے اور اگر بطور قرض کے ہوتا ہو گا تو اس کو یہ قرض بتدریج ادا کر دینا آسان ہوتا تھا واقعی اس وقت یہ مصلحت نہایت مفید تھی اور اب تو اس میں کوئی بھی مصلحت نہیں رہی جس قدر ضرورت ہوتا ہے اس کا کوئی جزو معتد بہ نوٹہ میں جمع نہیں ہوتا پھر ناحق مقروض بننے سے کیا نفع پھر اکثر اس پر تکرار اور رنج بھی ہوتا ہے غرض بے ضرورت مقروض ہونا بھی منع ہے رنج و تکرار کا کام کرنا بھی منع ہے پھر گنجائش کے وقت ادا نہیں کر سکتے جب دوسرے شخص کے یہاں کوئی تقریب ہوتی ہی ادا کرنا ممکن ہے اگر اس وقت پاس نہ ہو تو بعض اوقات سودی قرض لے کر دینا پڑتا ہے یہ بھی گناہ ہی ہے جس دستور میں اتنے گناہ ہوں بیشک واجب ترک ہے (۴۴) اس میں ڈومنی اور نائن کا نیگ بقدر آٹھ آنہ نکالا جاتا ہے الشدیاں کی زکوٰۃ کا چالیسواں حصہ اتنا فرض نہیں سمجھتے کھیت کا دسواں حصہ واجب نہیں جانتے مگر ان کا حصہ نکالنا سب فرائض سے بڑھ کر فرض ہو یہ التزام بالایزیم کس قدر

لغو امر ہے پھر یہ کہ نائن تو خدمتی بھی ہے بھلا یہ ڈومنی کس مصرف کی دوا ہو جو ہر جگہ اس کا سا جھا اور حق رکھا ہو اسے بقول شخصے بیاہ میں بیج کا لیکھا شاید گانے بجانے کا حق الخدمت سمجھا جاوے تو اس خدمت کی کیفیت سن لینا چاہئے اکثر لوگ یہ سن کر شادی میں گیت درست ہے، بے دھڑک ڈومنیال گواتے ہیں اور یہ نہیں دیکھتے کہ درست کس طرح تھا اور اب رواج کس طرح پر ہے اس کی تو مثال ایسی ہے کہ کوئی کسی کی زوٹی غصب کر کے لاوے اور مفتی سے پوچھے کہ روٹی حرام ہے یا حلال اور اس سے حلال سنکر خوب غصب کیا کرے ظاہر ہے کہ ایسے فتوے سے کام نہیں چل سکتا اس کو یہ پوچھنا چاہئے تھا کہ میرے پاس غصب کی روٹی ہے وہ حلال ہے یا حرام پھر دیکھو اس کو کیا جواب ملتا ہے غرض یہ کہ گیت ڈومنیوں کا جس طرح رائج ہے اس کو دیکھنا چاہئے کہ اس میں کچھ خرابی ہے یا نہیں تو اب میں پوچھتا ہوں کہ یہ ڈومنیال کے اور گیت سے گاتی ہیں یا نہیں بے شک گت سے گاتی ہیں تو ذرا کسی عالم سے پوچھو تو سہی کہ یہ غنا امام ابو حنیفہ کے مذہب میں حرام ہے یا نہیں اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ عید کے روز پیغمبر صاحب صلی اللہ علیہ وسلم کے رو برو بھی دولڑکیوں سے گایا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو وہ نابالغ لڑکیاں تھیں دوسرے وہ اتار چڑھاؤ سے نہ گاتی تھیں چنانچہ حدیث میں لفظ جارئین و یتا بمعین اس معنی کی دلیل ہے اور یہ بتلاؤ کہ ان کی آواز اجنبی مردوں کے کانوں میں پہنچتی ہے یا نہیں اور محرم عورتوں کی آواز کسی غیر مرد کے کانوں میں جانا اور اس طرح سے کہ سنے سے خرابی پیدا ہو حرام ہے یا نہیں پھر اس راگ میں یہ بھی خاصیت ہے کہ جو صفات قلب میں غالب ہوتے ہیں ان کو اور زور دیا جاتا ہے

تو بتلاؤ کہ ہم لوگوں کے قلب میں صفات خبیثہ کا غلبہ ہے یا نہیں اور صفات خبیثہ کا قوت دینا حرام ہے یا نہیں پھر یہ کہ آدمی آدمی بلکہ تمام رات دائرہ اور کہیں کہیں ڈھولک بھی پیتا ہے جس سے پاس والوں کی عموماً اور حاضرین مجلس کی خصوصاً بے نفع ہو جاتی ہے اور صبح ہوتے ہی سب مردہ کی طرح پڑ پڑ کر سوتے ہیں پس صبح کی نمازیں ان کی قضا ہوتی ہیں یا نہیں اور نماز کا قضا کرنا اور جس شغل کی وجہ سے نماز قضا ہو وہ شغل حرام ہے یا نہیں اور کہیں کہیں مضامین گیت کے خلاف شرع بھی ہوتے ہیں پس ان کے گانے اور سننے سے سب کو گناہ ہوتا ہے یا نہیں اب بتلاؤ کہ اس طرح کا گیت گانا اور گوانا حرام ہے یا نہیں پھر جب وہ حرام ہوا تو اس کی اجرت دینا دلانا کس طرح جائز ہوگا اور اجرت بھی کس طرح کہ گھر والا تو اس لئے دیتا ہے کہ اس نے بلا یا اس کے یہاں تقریب ہے بھلا اور آنے والوں کی کیا کمبختی ہے کہ ان سے بھی جبراً وصول کیا جاتا ہے اور چونکہ اس کی تذلیل و تحقیق اور طعن و تشنیع کی جاتی ہے۔ وہی تبرعات کا قصہ یاد کر لیا جائے پس ایسے گانے کو اور ایسے حق کو کیونکر حرام نہ کہا جاوے۔

(۴۵) بعد فراغت کھانے کے چہیز کی تمام چیزیں مجمع عام میں لائی جاتی ہیں۔ اور ایک ایک چیز سب کو دکھلائی جاتی ہے اور زیور کی فہرست سب کو پڑھ کر سنائی جاتی ہے فرمائیے کہ پوری ریاست یا نہیں علاوہ اس کے زنانہ کپڑوں کا مردوں کو دکھلانا کس قدر غیرت کے خلاف ہے۔

(۴۶) اور سوار و پیہ نیگ کمینوں کا چہیز کے خوان میں ڈالا جاتا ہے وہی جبر فی التبرع کا مضمون یاد دلایا جاتا ہے۔

(۴۷) اب لڑکی کے رخصت ہونے کا وقت آیا مینا تا یا پا لکی دروازہ میں رکھ کر دولہن کے باپ یا بھائی وغیرہ اس کے سر پر ہاتھ دہرنے کو گھر میں بلائے جاتے ہیں اور اس وقت بھی اکثر مردوں عورتوں کا آنا سامنا ہوتا ہے جس کا مذہب ہونا ظاہر ہے۔

(۴۸) اور لڑکی کو رخصت کر کے ڈولہ میں بٹھلاتے ہیں اور مقصدائے عقل کے خلاف سب میں رونا پینا مچتا ہے ممکن ہے کہ بعض کو مفارقت کا قلق ہو مگر اکثر تو رسم ہی پورا کر لے کر روتی ہیں کہ کوئی یوں ہے گا کہ ان لوگوں پر لڑکی بھاری تھی اس کو دفع کر کے خوش ہوئے اور یہ جھوٹا رونا ناحق کا فریب ہے جو کہ عقلاً و نقلاً گناہ ہے۔

(۴۹) اور دولہن کے دوپٹے کے ایک پتہ میں کچھ نقد اور دوسرے میں ہدی کی گرہ اور تیسرے میں جائیداد چوتھے میں چادر اور گھاس کی پتی باندھتے ہیں یہ ایک شکون اور ٹھٹکا ہے جو علاوہ خلاف عقل ہونے کے شعبہ شرک کا ہے۔
(۵۰) اور ڈولہ میں مٹھائی کی چنگیر رکھتے ہیں جس کا مصارف آگے آتا ہے۔
اس سے اس کا بیہودہ اور ممنوع ہونا معلوم ہو جاوے گا۔

(۵۱) اول ڈولہ دولہن کی طرف سے کہا راٹھاتے ہیں اور دولہا والے اس پر سے بکیر شروع کرتے ہیں۔ اگر اس میں کوئی اثر شکونی بھی سمجھتے ہیں کہ اس کے سر پر سے آفات اتر گئیں تب تو فساد اعتقاد بھی ہے ورنہ نام و نمود شہرت کی نیت ہونا ظاہر ہے غرض ہر حال میں مذہب ہے پھر لینے والے اس بکیر کے بھنگی ہوتے ہیں جس سے تاویل صدقہ کی بھی نہیں چل سکتی۔ ورنہ غریبوں محتاجوں کو دیتے بھنگی سب

سے زیادہ دنیا میں فضول ہیں ان کو بلاؤں کا لینے والا سمجھ لیا ہے۔ اس لئے اس کا مصرف قرار دیا پس یہ ایک طرح کا اسراف بھی ہے کہ مستحقین کو چھوڑ کر غیر مستحقین کو دیا پھر اس میں بعض کے چوٹ بھی لگ جاتی ہے کسی کے تو بھیڑ کی وجہ سے اور کسی کو خود روپیہ پیسہ لگ جاتا ہے یہ خرابی مزید برآں ہے۔

(۵۲) اس بھیر میں سے ایک مٹھی ان کہاروں کو دی جاتی ہے بابت بھیر کے اور یہ سب کمینوں کا حق ہوتا ہے وہی جبر فی التبرع کا ناجائز ہونا یاد کر لیا جائے۔ (۵۳) جب بھیر کرتے ہوئے شہر کے باہر پہنچتے ہیں تو یہ کہار ڈولہ کسی باغ میں رکھ کر اپنا نیک سوار روپیہ لے کر چلے جاتے ہیں وہی جبر تبرع یہاں بھی ہے۔

(۵۴) اور دلہن کے عزیز واقارب جو اس وقت تک ڈولہ کے ساتھ ساتھ ہوتے ہیں رخصت کر کے چلے جاتے ہیں اور وہاں پردہ چنگیری مٹھانی کی نکال کر براتیوں میں بھاگ دوڑ چھینا جھنپی شروع ہوتی ہے اس میں ملاوہ التزام والا یزیم کے اکثر یہ بے احتیاطی ہوتی ہے کہ اجنبی مرد ڈولے میں اندھا دھند ہاتھ ڈال کر وہ چنگیری لے لیتے ہیں اس کی پرواہ نہیں ہوتی کہ پردہ کھل جائے گا نائن یاد دلہن کو ہاتھ لگ جائے گا۔ اور بعض غیر متداعز دلہن یاد دلہا کے اس پر جوش کھا کر سخت وسوسہ کہتے ہیں جس میں بڑی دور رسبت پہنچتی ہے مگر اس منحوس رسم کو کوئی نہیں چھوڑتا تمام تکا قضیعتی منظور مگر اس کا قضا کرنا نا منظورانا اللہ وانا الیہ راجعون

(۵۵) راستے میں جوادل ندی ہتی ہے تو کہار لوگ اس ندی پر پہنچ کر ڈولہ رکھ دیتے ہیں کہ ہمارا حق دو تہ ہم پار جاویں اور یہ حق کم از کم ایک روپیہ ہوتا ہے جس کو دریا اتر دانی کہتے ہیں یہ وہی جبر فی التبرعات ہے

(۵۶) جب مکان پر دولہ پہنچتا ہے تو کہاڑ لوگ دولہ نہیں رکھتے جب تک ان کو ایک روپیہ چار آنہ دولہ نکوائی نہ دیا جاوے اگر یہ انعام ہے تو انعام میں جبر کیا اور اگر اجرت ہے تو اجرت کی طرح ہونا چاہئے کہ جب کسی کے پاس ہوا ویدیا اس وقت معین کر کے مجبور کرنا بجز اتباع رسم کے اور کچھ بھی نہیں جس کو التزام بالا یوم کہنا چاہئے۔

(۵۷) جب کہاڑ دولہ رکھ کر چلے جاتے ہیں تو دھیانیاں بہو کو دولہ میں سے نہیں اتارنے دیتیں جب تک ان کو حق نہ دیا جائے ہم دہن کو گھر میں نہ گھسنے دیں گے یہ بھی جبر فی التبرع ہے۔

(۵۸) اس کے بعد نوشہ کو دروازہ میں بلا کر دولہ کے پاس کھڑا کیا جاتا ہے اس کی سخت پابندی بھی ہے اور یہ ایک قسم کا شکنجہ ہے جس کی بنا فساد و غمناک ہے اور اکثر اس وقت پردہ دار عورتیں بھی بے تمیزی سے سامنے آکھڑی ہوتی ہیں۔

(۵۹) عورتیں صندل اور مہندی پیکر لے جاتی ہیں اور دہن کے داہنے پاؤں اور کوکھ کو ایک ایک ٹیکہ لگاتی ہیں یہ صریح ٹوٹکہ ہے جو شجرہ شرک ہے۔

(۶۰) تیل اور راش صدقہ کر کے کھنگن کو دیا جاتا ہے اور میاں کے چاروں پاؤں پر تیل چھڑکا جاتا ہے دیکھئے وہی فساد عقیدہ کا روگ اس نوع حرکت کا منشا ہے

(۶۱) اور اس وقت ایک بکرالڈریس سے منگا کر نوشہ اور دہن کے اوپر سے صدقہ کر کے اس گڈریس کو مع کچھ نیک کے جس کی مقدار دو آنہ یا چار آنہ ہوتے

ہیں دیا جاتا ہے، دیکھئے یہ کیا حرکت ہے اگر بکر خریدتا ہے تو اس کی قیمت کہاں سے اگر دو آنہ یا چار آنہ قیمت ہے تو کھلا ویسے تو اسنے کو خرید لیا اور اگر خرید نہیں

تو گڈریہ کی ملک ہے غیر کے مال میں صدقہ چہ یہ کیا جاتی رہی بات ہے کہ حلوئی کی وکان
نانا جی کی فاتحہ پھر صدقہ کا مصرفت گڈریہ بہت موزوں ہے غرض ستر پانچ سو حرکت
ہے اور بالکل اصول شریعت کے خلاف

(۶۲) اس کے بعد بہو کو اتار کر گھر میں لاتے ہیں اور ایک بور یہ پر قبلہ رخ
بٹھاتے ہیں اور سات سہاگنیں مل کر حقوڑی تھوڑی کھیر بہو کے دلہنے ہاتھ
پر رکھتی ہیں اور اس کھیر کو ان میں سے ایک سہاگن منہ سے چاٹ لیتی ہے یہ
رسم تمام شگونوں اور فالوں سے مرکب ہے جس کا مبنی نسا و عقیدہ ہے اور
قبلہ رخ ہونا بہت برکت کی بات ہے مگر جب اس کی پابندی فراموش سے بڑھ
کر ہونے لگے اور اس کے ترک کو موجب بد شگونی سمجھیں تو یہ تعدی حدود میں
داخل ہو جاوے گا۔

(۶۳) یہ کھیر دو طباقوں میں اتاری جاتی ہے ایک ان میں سے دوہنی کو (شاہاش
رتی دوہنی تیرا تو سب جگہ ظہور ہے) اور ایک نائن کو معہ کچھ انعام کے جس کی مقدار
کم سے کم پانچ ٹکے ہیں دیئے جاتے ہیں یہ سب بنا بر فاسد علی الفاسد ہے۔
(۶۴) اس کے بعد ایک یا دو من کی کھیر برادری میں تقسیم کی جاتی ہے جس
میں بجز ریاز کے اور کچھ بھی نیت نہیں۔

(۶۵) اس کے بعد بہو کا منہ کھولا جاتا ہے اور اس کے پہلے ساس یا سب سے
بڑی عورت خاندان کی بہو کا منہ دیکھتی ہے اور کچھ منہ دکھلائی دیتی ہے جو تھ
والی کے پاس جمع ہوتا رہتا ہے اس کی ایسی سخت پابندی ہے کہ جس کے
پاس منہ دکھلائی نہ ہو وہ ہرگز ہرگز منہ نہیں دیکھ سکتی کیونکہ لعنت و لعنت کا

اتنا بھاری بوجھ اس پر رکھا جاوے گا جسکو وہ کسی طرح اٹھا ہی نہ سکے غرض اس کو
واجبات سے قرار دیا ہے جو صریح تعدی حدود شرعیہ ہے پھر اسکی کوئی وجہ مقول سمجھ
میں نہیں آئی کہ اس کے ذمہ نہ ہر ہاتھ رکھنا بلکہ تمام ہاتھوں پر نہ رکھنا یہ کیوں
غرض کیا گیا ہے اس طرح کہ اگر کوئی نہ کرے (گو یا قضیہ قضیہ ہے) تو تمام
برادری میں بے حیا اور بے شرم اور بے عفت مشہور ہو جاوے بلکہ ایسا التجب کریں
کہ جیسے کوئی سمجھ دار مسلمان کا قرن جاوے پھر بتلائے یہ بھی تعدی حدود ہی یا نہیں
اس شرم شرم میں اکثر دہنیں نماز قضا کر دالتی ہیں اگر ساتھ والی نے پڑھوادی تو خیر
ورنہ مذہب مستورات ہیں اس کو اجازت نہیں کہ خود اٹھ کر یا کسی سے کہہ سنکر نماز کا
انتظام کر لے اس کو جس وحرت کرنا بولنا چاہنا کھانا پینا اگر کھلی بدن میں اٹھے تو
کھجرا نا اگر جامی یا انگڑائی کا غلبہ ہو جامی انگڑائی لینا یا نیند آنے لگے تو لیٹ رہنا
یا اگر پیشاب پانچا نہ خطا ہونے لگے تو اس کی اطلاع تک کرنا بھی اس مذہب زنانہ
میں حرام بلکہ کفر ہے خدا جانے کیا جرم کیا تھا جو سخت کال کوٹھری میں یہ مطلوبہ
مستفید کی گئی ہے ہائے یہ شان تو بندے کی اپنے مالک حقیقی کے رو برو ہونا زیبا
تھی اور جن کی ہے ان کی ہے بھی ۹۵

اے قلم سبگر گرا جلا لیتی درمیان اصبعین کیستی
یا اہی اپنی رحمت کا صدقہ محض لائق کو ایسا انقیاد و تسلیم نصیب فرما دیجئے اور بعض
شہروں میں یہ خرافات ہیں کہ مرد بھی دہن کا منہ دیکھتے ہیں استغفر اللہ نعوذ باللہ
(۶۶) پھر سب عورتیں منہ دیکھتی ہیں اس کے بعد کسی کا بچہ بہو کی گود میں بٹھاتے
ہیں اور کچھ مٹھائی دے کر اٹھا لیتے ہیں وہی خرافات شکون مگر کیا ہوتا ہے اس
سہ عورتوں کے مذہب میں ۱۲

پر بھی محضوں کے تمام عمر اولاد نہیں ہوتی تو بہ تو بہ کیا برے خیالات ہیں۔
(۶۷) اس کے بعد بھوکھا کر چار پائی پر بٹھاتے ہیں پھر دلہن کے داسے پر کھا
انگوٹھا نائن دھوتی ہے اور وہ روپیہ یا اٹھنی وغیرہ جو بھوکے ایک پلہ میں بندھا
ہوتا ہے انگوٹھا دھلوانی میں نائن کو دیا جاتا ہے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی کوئی
شگون ہے۔

(۶۸) بعد آنے دلہن کے شکرانہ کے دو طباق ایک اس کے لئے دوسرے نائن کے
لئے جو بھوکے ساتھ آتی ہے بنائے جاتے ہیں اس وقت بھی وہی سات سہاگینیں
مل کر کچھ دانہ بھوکے منہ کو لگا کر (اس بیچاری کو لپکانے کے لئے) آپس میں سب
مل کر کھا لیتی ہیں (شاباش) یہ بھی شگون معلوم ہوتا ہے۔

(۶۹) پھر دوٹھا والوں کی نائن دلہن والوں کی نائن کا ہاتھ دھلاتی ہے اور
یہ نائن موافق تعلیم اپنے آقا کے کچھ نقد ہاتھ دھلوانی میں دیتی ہے اور کھانا
شروع کر دیتی ہے یہ التزام بالایلیم اور جبر فی التبرع ہے۔

(۷۰) بوقت کھانا کھانے کے ڈومنیال گالیاں دیتی ہیں کم بختوں پر خدا کی
مار اور اس نائن سے نیگ لیتی ہیں ماشاء اللہ ہمارے بھائیوں کی نائن بھی باڈیاں
سے کم نہیں۔ گاسے بدشنامے خلعت دہندہ لگا ہے کا فرق ہے کیونکہ ان کی
قسمت میں ہمیشہ کے لئے یہ دولت لکھی ہے کہ گالیاں کھاؤ اور انعام دو نعوذ باللہ
من الجہل۔

(۷۱) جب ہمیز کھولا جاتا ہے تو ایک چور ساتھ والی نائن کو دیا جاتا ہے اور
ایک چورہ سب دھیانیاں آپس میں تقسیم کر لیتی ہیں۔ چہ خوش مان نہ مان میں تیرا

ہاں اگر کوئی کہے کہ نہیں صاحب سب مانے ہوئے ہیں تو حضرت مانے ہوئے آپ ہی ہیں سب جانتے ہیں کہ نہ ماننے سے نگوینا ہے جاویں گے ایسا زبردستی کا ماننا تو وہ بھی مان لیتا ہے جس کے چوری ہوتی ہے اور خاموش ہو کر بیٹھا رہتا ہے یا کوئی ظالم غصب کر لیتا ہے اور یہ ڈر کے مارے نہیں بولتا ایسے ماننے سے کسی کا مال نہیں ہو جاتا۔ اسی طرح بعض جگہ یہ بھی دستور ہے کہ جہیز میں ہوسے اور کمر بند اور تیلے دانیال ہوتی ہیں وہ سب دھیانیاں آپس میں تقسیم کر لیتی ہیں اور حصہ رسا رہو کو بھی دیتی ہیں۔

(۷۲) شب کا وقت تھلہ کے واسطے ہے جس میں بے حیا عورتیں بھانکتی تاکتی ہیں اور مطابقی مضمون حدیث کے داخل دائرہ لعنت ہوتی ہیں۔

(۷۳) بوقت صبح بے حیائی ہوتی ہے کہ شب خوابی کا بستر چادر وغیرہ دیکھتے ہیں اس سے بڑھ کر بعض جگہ یہ غصب ہے کہ تمام کنبہ میں نائن کے ہاتھ پھرایا جاتا ہے کسی کا راز معلوم کرنا مطلقاً حرام ہے بالخصوص ایسی حیا کی بات کی شہیر سب جانتے ہیں کہ کس قدر بے عزتی کی بات ہے مگر اشوس ہے کہ عین وقت پر کسی کو ناگوار نہیں معلوم ہوتا اللہ بچا دے۔

(۷۴) بوقت شام یعنی درمیان عصر و مغرب ہو کا سہ کھولا جاتا ہے اور اس وقت ڈومنیال گاتی جاتی ہیں اور ان کو ایک روپیہ چار آنہ یا پانچ ٹکے مانگتے پھرائی اور سر کھلائی کے نام سے دیئے جاتے ہیں اس میں بھی التزام مالا یزم اور گلے کی اجرت کی تہرابی موجود ہے۔

(۷۵) بہو کے آنے سے اگلے دن اس کے عزیز قریب دو چار گاڑیاں اور

مٹھائی وغیرہ لے کر آتے ہیں اس آمد کا نام چوتھی ہے اس میں بھی التزام بالایلیم کی علت لگی ہوئی ہے علاوہ اس کے یہ ماخوذ ہے کفار ہند سے اور شہبہ بالکفار کا ممنوع ہونا ظاہر ہے۔

(۷۷) بہو کے بھائی وغیرہ گھر میں بلائے جاتے ہیں اور بہو کے پاس علیحدہ مکان میں بیٹھتے ہیں اکثر اوقات یہ لوگ شرعاً ناجزیم بھی ہوتے ہیں مگر اس کی کچھ تمیز نہیں ہوتی کہ ناجزیم کے پاس تنہا مکان میں بیٹھنا خصوصاً زیب و زینت کے ساتھ کس قدر گناہ اور بے عزتی کی بات ہے وہ اکثر بہو کو کچھ نقد دیتے ہیں اور کچھ مٹھائی کھلاتے ہیں اور چوتھی کا جو راج تیل و عطر و خرچ کمیناں گھر میں بھیج دیتے ہیں یہ سب التزام بالایلیم میں داخل ہے۔

(۷۸) جب نانی ہاتھ دھلائے آتا ہے تو وہ اپنا نیگ جو زیادہ سے زیادہ ایک روپیہ چار آنہ اور کم سے کم چار آنہ ہے لے کر ہاتھ دھلوا تا ہے اس فرضیت کا بھی کچھ کھانا ہے جتنے حقوق اللہ و حقوق العباد ہیں ان میں تو عفت ہو جاوے مگر اس تقاضی حق میں جو واقع ناسی ہے کیا ممکن کہ فرق آجاوے پہلے اس کا قرض ادا کر دو اس کے بعد کھانا تصیب ہو استغفر اللہ مہاتوں سے دام سے کر کھانا کھلانا یہ انہیں بندگان رسم کا کام ہے یہ التزام بالایلیم و تعدی حدود ہے (۷۹) بروقت کھانا کھانے چوتھی والوں کے ڈومنیوں دروازہ میں بیچ کر اور گالیاں گا کر اپنا نیگ لیتی ہیں خدا تم کو سمجھے ایسے ہی لینے والے اور ایسے ہی دینے والے اہل حاجت کو خوشامد اور دعاؤں پر پھونپی کوڑی نہ دیں اور ان بد ذالوں کو گالیاں کھا کر روپیہ بخشیں واہ رے راج تو بھی کیا زبردست ہے خدا تجھے

ہمارے ملک سے ہمیشہ کے لئے غارت کرے۔

(۷۹) دوسرے روز چوتھی کا جوڑا پہنا کر مع اس مٹھائی کے جو بہو کے گھر سے آئی تھی رخصت کرتے ہیں ماشاء اللہ عطا ئے توبہ لقا ئے تو یہی معنی ہیں۔ بھلا صاحب اس کے بھینے سے اور پھر واپس لے جانے سے کیا حاصل ہوا گویا اس مبارک گھر سے مٹھائی میں برکت آ جانے کے لئے بھی ہوگی خیال تو کیجئے رسم کی پابندی میں عقل بیچاری کی بھی تو حکومت گئی گزری اور التزام مالا یزیم کا شرعی گناہ والزام تو قائم ہی ہے۔ (۸۰) اور بہو کے ساتھ نوشتہ بھی جاتا ہے اور رخصت کرنے کے وقت وہی چاروں چیزیں پلو میں باندھی جاتی ہیں جو رخصت کے وقت وہاں سے بندھ کر آئی تھیں یہ بھی خرافات اور شگون ہے۔

(۸۱) وہاں جا کر جب دلہن اتاری جاتی ہے تو اس کا دایہا انگوٹھا وہاں کی نائن دھو کر وہ انٹھنی یا روپیہ جو بہو کے پتے میں بندھا ہوتا ہے لیتی ہے وہی شگون یہاں بھی ہے۔

(۸۲) دو طہا جب گھر میں جاتا ہے تو سائیاں اس کا جوتا چھپا کر جوتا چھپائی کے نام سے کم از کم ایک روپیہ لیتی ہیں۔ شاباش ایک تو چوری کریں اور النعام پائیں اول تو ایسی پہل منہی کہ کسی کی چیز اٹھانی چھپادی حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے پھر یہ کہ منہی دل لگی کا خاصہ ہے کہ اس سے ایک بے تکلفی بڑھتی ہے بھلا اجنبی مرد سے ایسا تعلق و ارتباط پیدا کرنا خود شرع کے خلاف ہے پھر اس انعام کو حق لازمی سمجھنا یہ بھی جبر فی التبرع و تعدی حدود ہے بعض جگہ جوتا چھپانے کی رسم نہیں مگر اس کا انعام باقی ہے کیا و اہیات بات ہے اس سے بذریعہ رسم جو تھی

کھیلنا ہے جو بعض شہروں میں رائج ہے اس میں جس درجہ بے حیائی و بے غیرتی ہوتی ہے اُس کا کچھ پوچھنا نہیں پھر جن کی عورتیں اس چو بھتی کھیلنے میں شریک ہوتی ہیں اُن کے شوہر باوجود اطلاع کے انتظام و انسداد نہ کرنے کی وجہ سے دیوث بنتے ہیں اور مشابہت کفار کی ان سب کے علاوہ ہے۔

(۸۳) جب دو لہا آتا ہے تو وہاں کائناتی اس کے دایہ پیہر کا انگوٹھا دھو کر اپنا حق لیتا ہے جو ایک روپیہ کے قریب ہوتا ہے اور باقی کمینوں کا خرچ گھر میں دیتے ہیں یہ سب شگون التزام مالا یزیم ہے ان سب مواقع میں نائی کا حق سب سے زیادہ سمجھا جاتا ہے یہ کفار ہندی رسم کا اتباع ہے اُن کے رواج میں چونکہ نائی کے اختیارات بہت وسیع ہیں اس لئے اُس کی بڑی قدر ہے بے علم مسلمانوں نے اختیارات تو سب کر لئے مگر تنخواہ وہی رکھی جو اکثر حلقہ محض ناحق کا لینا دینا ہے جہاں کوئی شرعی تاویل بھی نہیں ہو سکتی۔

(۸۴) دو چار دن کے بعد پھر دو لہا والے دو بھن کو لے جاتے ہیں اس کو ہوڑہ کہتے ہیں اور اس میں بھی وہی سب رسمیں ہوتی ہیں جو چو بھتی میں ہوتی ہیں جو کروہات و معاصی اس میں بکتے وہی سب یہاں بھی سمجھ لئے جاویں۔

(۸۵) اس کے بعد ہو کے باپ کے گھر سے کچھ عورتیں بہو کو لینے آتی ہیں اور اپنے ساتھ کھجوریں لاتی ہیں۔ وہی التزام مالا یزیم ہے۔

(۸۶) اور یہ کھجوریں ساری برادری میں تقسیم ہوتی ہیں وہی ریا و نمود۔

(۸۷) پھر حیب یہاں سے رخصت ہوتی ہے تو نئی کھجوریں اس کے ساتھ کی

جاتی ہیں وہی التزام مالا یزیم ہے۔

(۸۸) اور وہ باپ کے گھر جا کر برادری میں تقسیم ہوتی ہیں وہی فخر و ریا۔
 (۸۹) اس کے بعد اگر شب برات اور محرم ہو تو باپ کے گھر ہو گا یہ پابندی کوئی
 وحی سے ثابت ہے صرف وجہ اس کی ایک خیال جاہلیت ہے کہ محرم اور شب برات
 کو نعوذ باللہ تا مبارک سمجھتے ہیں اس لئے دوٹھا کے گھر اس کا ہونا نازیبا جانتے ہیں
 (۹۰) اور رمضان بھی وہیں ہو گا۔ قریب عید سواری بھیج کر بہو کو بلائے ہیں غرض
 یہ کہ جو تہوار غم اور کھوک اور سوزش کے ہیں۔ محرم خود زمانہ حزن کا سمجھا جاتا ہے۔
 رمضان میں کھوک اور پیاس کا ہونا ظاہر ہے۔ شب برات کو عوام علبا ماہینہ کہتے
 ہیں۔ غرض یہ سب باپ کے حصہ میں اور عید جو خوشی اور شیرینی کا تہوار ہے وہ
 گھر ہونا چاہئے۔

(۹۱) اور وہاں سے دو تین من جنس شل سویاں، چاول، آٹا، میوہ وغیرہ
 بھیجا جاتا ہے اور دوٹھا دوٹھن کا جوڑا مع کچھ نقدی گھی کے نام سے اور کچھ
 شیرینی دیکاتی ہے یہ ایسا خرچ ضروری ہے کہ گو سودی روپیہ قرض لینا پڑے
 مگر یہ قصانہ ہو جو صرف تعدادی حدود ہے۔

(۹۲) بعد نکاح کے سال دو سال تک بہو کی روانگی کے وقت کچھ مٹھائی اور کچھ
 نقد اور جوڑے وغیرہ طرفین سے بہو کے ہمراہ کر دیے جاتے ہیں اور عزیزوں میں
 بھی خوب دعوتیں ہوتی ہیں مگر وہی جرمانہ کی دعوت کہ بدنامی سے بچنے کو یا ناموری
 و سرخروئی حاصل کرنے کو سارا بکھیرا ہوتا ہے۔ پھر اس میں معاوضہ و مساوات کا
 پورا لحاظ ہوتا ہے بلکہ بعض اوقات خود شکایت و تقاضا کر کے دعوت کھاتے
 ہیں۔ غرض تھوڑے دنوں تک یہ آؤ بھگت سچی یا چھوٹی ہوتی رہتی ہے پھر

اس کے بعد کس نئی پر سرکہ بھیا کون چھ " سب خوشیاں منانے والے اور
جھوٹی خاطر داری کرنے والے علیحدہ ہوئے اب جو مصیبت پڑے۔ بھگتو کا ش
جس قدر روپیہ بیہودہ اڑا یا ہے ان دونوں کے لئے اس سے کوئی جائداد خرید
کر دیا دے یا تجارت کا سلسلہ شروع کر دیا جاتا کس قدر راحت ہوتی ساری
خرابی اس التزام بالا لیزم کی ہے۔

(۹۳) شیرینی طریق کی برادری میں تقسیم ہو جاتی ہے جس کی بنا دہی ریا دہی
اور اگر شیرینی سب کو نہ پہنچے تو اپنے گھر سے منگا کر اس میں ملا دیا بھی جاتا ہے۔
(۹۴) بعض جگہ گنگنا باندھنے کا بھی دستور ہے جو بوجہ رسم کفار ہونیکے منع ہے۔
(۹۵) بعض جگہ آری مصحف کی رسم ہے اس میں بھی طرح طرح کی رسوائیاں اور
فضیحتیاں ہیں جو بالکل عقل اور شرع کے خلاف ہے۔

(۹۶) بعض جگہ آرائش و آتش بازی کا سامان ہوتا ہے جو سراسر اسراف اور
اتحار حرام ہے۔

(۹۷) بعض جگہ بابے ہندوستانی اور انگریزی ہوتے ہیں معارف مزامیر کا
حرام ہونا حدیث میں موجود ہے۔

(۹۸) بعض جگہ چوتھی کھیلنے کا رواج ہے جو سراسر بے غیرتی اور بے حیائی
اور تشبہ بالکفار ہے جیسا اوپر مفصل مذکور ہے۔

(۹۹) بعض جگہ دو لٹا دو ٹھن کو گود میں لے کر دولہ سے اتارا جاتا ہے کس قدر
بے غیرتی کی بات ہے۔

(۱۰۰) بعض تارخوں اور مہینوں اور سالوں مثلاً اٹھارہ سال کو منحوس سمجھتے
لے شادی کے موقع پر دروٹھا کے ہاتھ پر گنگنا باندھتے ہیں ۹۹ یہ ہندو اپنی رسم ہے۔

ہیں اور اس میں شادی نہیں کرتے یہ اعتقاد بھی عقل اور شرع کے خلاف ہے۔
 یہ ایک تنویر واقعات ہیں جن میں سے کسی میں ایک گناہ کسی میں دو گناہ کسی میں
 چار پانچ اور بعض میں تک مجتمع ہیں اگر اوسط فی واقع تین گناہ رکھتے جاویں تو واقعات
 مذکورہ تین تنویر گناہوں کا مجموعہ ہے جس عقد میں تین تنویر حکم شرعی کی مخالفت ہوتی
 ہو اس میں خیر و برکت کا کیا ذکر غرض واقعات مذکورہ ان معاصی سے پرہیز سائر
 افتخار و نمائش، التزام بالایم، تشبہ بالکفار، سودی قرض یا بلا ضرورت قرض لینا
 جبر تبرعات سے پردگی، شرک، فساد عقیدہ، نمازوں کا یا جماعت کا قضا ہونا، اعانت
 معصیت اسرار و استحسان معاصی کا جن کی مذمت قرآن و حدیث میں صاف صاف
 مذکور ہے۔ چنانچہ مختصراً ذکر ہوتا ہے ارشاد فرمایا ہے کہ اسراف مست کرو بیشک اللہ
 جل شانہ پسند نہیں کرتے اسراف کرنے والوں کو، اور دوسری جگہ فرمایا کہ بے پردہ
 اڑانے والے شیطان کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے رب کا ناشکر گزار ہے اور
 حدیث میں ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص دکھلاوے کا کوئی کام
 کرے۔ دکھلاوے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کو یعنی اس کی رسوائی کو اور جو شخص سناتے
 کے واسطے کوئی کام کرے سناتے گا۔ اللہ تعالیٰ اس سے عیب قیامت کے روز
 اور حدیث میں ہے کہ اپنی ناز میں سے شیطان کا حصہ مست ہوا کہ نماز پڑھ کر داہنی
 طرف سے پھرے کو ضروری سمجھنے لگو۔

اس سے معلوم ہوا کہ ضروری قرار دینا شیطان کی رضا و خوشی کا باعث ہے
 مقتضی نے فرمایا ہے کہ جب مذہبات پر اصرار کرنے کا یہ حال ہے تو مصلح پر اصرار
 کرے کہ تا کہ کیا حال ہو گا اور میں کہتا ہوں کہ اگر معاصی پر اصرار کرے تو کیا حال ہو گا

اور حدیث میں ہے کہ لعنت فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سود لینے والے اور دینے والے کو اور قرض کے باب میں جو تہدیدیں آئی ہیں وہ مشہور و معروف ہیں وہ بلا ضرورت قرض لینے سے روکنے کے لئے کافی ہیں۔ اور حدیث میں ہے کہ کسی شخص کا مال حلال نہیں ہے بدون اس کی خوش دلی کے اس سے معلوم ہوا تبرعات میں جبر حرام ہے اور حدیث میں ہے کہ لعنت کرے اللہ تعالیٰ دیکھنے والے کو اور جس کی طرف دیکھا جاوے اس سے بے پردگی کی مذمت و حرمت ثابت ہوئی شرک کی مذمت کون نہیں جانتا۔ اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب کسی عمل کے ترک کرنے کو کفر نہ سمجھتے تھے بجز نماز کے اور حدیث میں ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہے اس ذات پاک کی کہ جان میری اس کے قبضہ میں ہے کہ میرا ارادہ یوں ہوا کہ اول لکڑیاں جمع کراؤں اور پھر نماز کے لئے اذان کہلوں پہلوؤں کھڑوے لوگ نماز میں حاضر نہیں ہوئے اُن کی طرف چلوں اور اُن کے گھروں کو جلا دوں۔

اس سے جماعت میں حاضر نہ ہونے کی کس درجہ سخت و عید معلوم ہوتی ہے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ ایک دوسرے کی دوست کر و گناہ اور ظلم میں اور حدیث میں ہے کہ جب نیکی کرنے سے تیرا جی خوش ہو اور بُرا کام کرنے سے جی برا ہو پس تو مومن ہے اس سے معلوم ہوا کہ گناہ کو سخت سمجھنا اور اس پر اصرار کرنا ایمان کا ویران کرنے والا ہے اور حدیث میں بالخصوص ان رسوم و عادات کی نسبت بہت سخت و عید آئی ہے۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سب سے زیادہ بغض اللہ تعالیٰ کو تین شخصوں کے ساتھ ہے ان میں سے ایک یہ بھی فرمایا کہ جو شخص اسلام میں آکر جاہلیت کی

رسمیں برتنا چاہیے اور بہت احادیث مضامین مذکورہ کے موجود ہیں چنانکہ ان خرابیوں کی برائی بدیہی ہے اس لئے زیادہ دلائل قائم کرنے کی حاجت نہیں، اگر درخانہ کس است یک حروف بس است پس سلمان کو فرض و واجب و مقتضائے ایمان و عقل یہ ہے کہ ان خرابیوں کی برائی جب عقلاً و نقلاً ثابت ہو گئی بہت کر کے سب کو خیر باد کہے اور نام و بدنامی پر نظر نہ کرے بلکہ تجربہ شاہد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں زیادہ عزت و نیک نامی ہوتی ہے اور ان رسوم کی موقوفی کے دو طریق ہیں ایک تو یہ کہ سب برادری متفق ہو کر یہ سب بکھیرے موقوف کر دیں۔

دوسرا طریق یہ ہے کہ اگر کوئی اس کا ساتھ نہ دے تو خود ابتدا کرے دیکھا دیکھی اور لوگ بھی ایسا ہی کریں گے اسی طرح چند روز میں عام اثر پھیلے گا اور ابتدا کرنے کا ثواب اس شخص کو ملے گا اور مرنے کے بعد بھی وہ ثواب لکھا جائے گا بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب جس کو گنجائش ہو وہ کرے جس کو نہ ہو وہ نہ کرے اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو گنجائش والوں کو بھی گناہ کرنا جائز نہیں جب ان رسوم کا محصیت ہونا ثابت ہو گیا پھر گنجائش سے اجازت کب ہو سکتی ہے، دوسرے یہ کہ جب گنجائش والے کریں گے تو ان کی برادری کے غریب آدمی بھی اپنی حفظ و آبرو کے لئے ضرور کریں گے اس لئے ضروری امر اور مقتضائے یہی ہے کہ سب ہی ترک کر دیں بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر یہ رسوم موقوف ہو جائیں تو پھر میل ملاپ کی کوئی صورت ہی نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو میل ملاپ کی مصلحت سے معاصی کا ارتکاب کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا۔ پھر یہ کہ میل ملاپ اس پر موقوف بھی نہیں بلا پابندی رسوم اگر ایک دوسرے کے گھر جاؤ گے یا اس کو بلاؤ گے اس کو کھلاؤ گے بلاؤ گے کچھ اندر و سلوک

کرے جیسے یار دوستوں میں راہ رسم جاری ہیں تو کیا یہ ممکن نہیں بلکہ اب تو ان رسوم کی بدولت بجائے محبت و الفت کے جو کہ میل ملاپ سے اصلی مقصود ہے اکثر رنج و تکرار اور شکایت اور پرانے کینوں کا تازہ کرنا اور صاحب تقریب کی عیب جوئی اور تذلیل کے درپے ہونا اور اس طرح کی دوسری خرابیاں دیکھی جاتی ہیں اور چونکہ ایسا لینا دینا کھانا اور کھلانا عرفاً لازم ہو گیا ہے اس لئے کچھ فرحت و مسرت بھی نہیں ہوتی نہ دینے والے کو کہ وہ ایک بیگاری اتارتا ہے نہ لینے والے کو کہ وہ اپنا حق ضروری یا معاوضہ سمجھتا ہے پھر لطف کہاں اس لئے ان تمام خرافات کا حذف کرنا واجب ہے مگر یہی میں زبانی وعدہ کافی ہے نہ حجام کی ضرورت نہ جوڑا اور نشانی اور شیرینی کی حاجت اور جب دونوں نکاح کے قابل ہو جاویں زبانی یا بذریعہ خط و کتابت کوئی وقت ٹھہرا کر دولہا کو بلا لیں ایک اس کا سرپرست اور ایک خدمت گزار اس کے ہمراہ کافی ہے نہ بری کی ضرورت اور نہ برات کی حاجت نکاح کر کے فوراً یا ایک آدھ روز وہاں رکھ کر اس کو رخصت کر دیں اور بقدر اپنی گنجائش کے جو ضروری اور کارآمد چیزیں جہیز میں دینا منظور ہوں بلا اعلان اس کے گھر بھیج دیں یا اپنے گھر اس کے سپرد کریں نہ سسرال کے جوڑوں کی ضرورت نہ چوتھی بہوڑوں کی حاجت اور جب چاہیں دلہن والے بلا لیں اور جب موقع ہو دولہا والے بلا لیں اپنے اپنے کینوں کو فریقین بقدر گنجائش دیدیں نہ پرہیز رکھنا بھی کچھ ضرور نہیں بکھیر بھی فضول ہے اگر تو فقیہ ہو شکریہ میں حاجت مندوں کو ورنہ کسی کام کے لئے قرض مت کرو البتہ ولیمہ سنون ہے وہ بھی خلوص نیت و اختصار کے ساتھ نہ کہ فخر و اشتہار کے ساتھ ورنہ ایسا ولیمہ بھی جائز نہیں حدیث میں ایسے ولیمہ کو شر الطعام فرمایا گیا ہے نہ ایسا ولیمہ

جائز نہ اسکا قبول کرنا جائز اس سے معلوم ہو گیا ہوگا اکثر کھانے جو برادری کو کھلائے جاتے ہیں ان کا کھانا کھلانا کچھ جائز نہیں دیندار کو چاہئے کہ نہ خود ان رسموں کو کرے اور نہ تقریب میں ہوں ہرگز وہاں شریک نہ ہو صاف انکار کر دے برادری کی نسبتہ کی رضا مندی اللہ تعالیٰ کی ناراضی کے روبرو کچھ کام نہ آوے گی واللہ الموفق بس نکاح ہو گیا

نکتہ ان ہی رسوم مذکورہ میں سے مخالفت فی المہر یعنی ہر کے زیادہ ٹھیرانے کی رسم جو خلاف سنت ہے حدیث میں ہے فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہ خبردار ہر طراکمہ مت ٹھیراؤ اس لئے کہ اگر یہ عزت کی بات ہوتی دنیا میں اور تقویٰ کی بات ہوتی اللہ کے نزدیک تو تمہارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اس کے زیادہ متحق تھے مجھ کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بی بی سے نکاح کیا ہو یا کسی صاحبزادی کا نکاح کیا ہو بارہ اوقیہ سے زیادہ۔ پھر روایت کیا اس کو ترمذی وغیرہ نے۔

بعض کہتے ہیں کہ زیادہ ہر اس لئے مقرر کرتے ہیں تاکہ شوہر نہ چھوڑ سکے یہ عذر بالکل لغو ہے اول تو جن کو چھوڑنا ہوتا ہے چھوڑ ہی دیتے ہیں میں جو کچھ بھی ہو اور جو مطالبہ ہر کے خوف سے نہیں چھوڑتے وہ چھوڑنے سے بدتر کر دیتے ہیں یعنی تطلق کی جگہ تعلیق عمل میں لاتے ہیں کہ نکاح سے تو نہیں نکالتے مگر حقوق بھی ادا نہیں کرتے ان کا کوئی کیا کر لیتا ہے یہ سب عذر فضول ہیں۔ اصل یہ ہو کہ اقتحار کے لئے ایسا کرتے ہیں کہ خوب شان ظاہر ہو سو فخر کے لئے کوئی کام کرنا گواہل میں مباح ہو حرام ہو تا ہی چہ جائیکہ فی نفسہ بھی خلاف سنت اور مکروہ ہو وہ تو اور بھی ممنوع ہو جاوے گا مستون تو یہی ہو کہ ڈیڑھ سو روپیہ کے قریب ٹھیرالیں اور خیر اگر ایسا ہی زیادہ باندھنے کا شوق ہے تو ہر شخص کی وسعت کے موافق کر لیں اس سے زیادہ نہ کریں۔

نکاح حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا

اول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضور سے اس دولت عظمیٰ کی درخواست کی آپ نے حضرت سنی کاغذ فرمایا پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے اہل و خواص کے اصرار سے اور حسب بعض روایات حضرت شحین رضی اللہ عنہ کے ترغیب سے شرعاً ہوئے خود حاضر ہو کر زبانی عرض کیا آپ پر فوراً وحی نازل ہوئی اور آپ نے ان کی عرض کو قبول کر لیا۔

مؤلف کہتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ منگنی میں یہ تمام بھڑے جو اہل رائج ہیں سب لغو اور خلاف سنت ہیں پس زبانی پیغام جواب کافی ہے اور اس وقت عمر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ساڑھے پندرہ سال کی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ۲۱ برس کی تھی۔ مؤلف اس سے معلوم ہوا کہ اس عمر کے بعد توقف نکاح میں اچھا نہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ دو طحا دوہن کی عمر میں تناسب بھی ملحوظ رکھنا مناسب ہے اور بہتر یہ ہے کہ دوہا کسی قدر دوہن سے عمر میں بڑا ہو حضور نے ارشاد فرمایا کہ ایسا نہ ہو جاؤ اور ابوبکر و عمر و عثمان و طلحہ و زبیر اور ایک جماعت انصار کو بلا لاؤ۔

مؤلف اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نکاح کی مجلس میں اپنے خاص و گول کو مدعو کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور حکمت اس میں یہ ہے کہ نکاح میں اشتہار و اعلان ہو جائے جو کہ مطلوب ہے مگر اس اجتماع میں غلو و مبالغہ نہ ہو وقت پر بلا تکلف جو دو چار آدمی قریب نزدیک کے ہوں جمع ہو جائیں یہ سب صاحب حاضر ہو گئے آپ نے ایک بلیغ خطبہ پڑھ کر ایجاب و قبول کرایا۔

مؤلف اس سے معلوم ہوا کہ باب کا چھپے چھپے پھرنا یہ بھی خلاف سنت ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ باب خود اپنی دختر کا نکاح پڑھ دے کیونکہ یہ ولی ہے دوسرے کی ولی کو بہر حال وکیل سے ترجیح ہے اور چار سو مثقال چاندی ہر مقرر ہوا۔ کذا فی تحفۃ الزوجین وغیرہا من المہمال النبویۃ۔

مؤلف اس سے معلوم ہوا کہ ہر لمبا چوڑا ٹھیکرانا بھی خلاف سنت ہے پس ہر فاطمی کافی و موجب برکت ہے اور اگر کسی کو وسعت نہ ہو اس سے بھی کم مناسب ہو پھر آپ نے ایک طبق خزا کا لے کر بھیر دیا۔

مؤلف اس روایت کو ذہبی وغیرہ محدثین نے ضعیف کہا ہے اور غایت مافی الباب سنت زائدہ ہو گا مگر قاعدہ شرعیہ ہے کہ جہاں امر مباح یا تنبیہ میں اقرار کسی مفسدہ کا ہو جاوے اس کو ترک کر دینا مصلحت ہے، اس معمول میں آج کل اکثر رنج و تکرار کی نوبت آ جاتی ہے اس لئے تقسیم پر کفایت کریں حضور نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو حضرت ام امین کے ہمراہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے گھر بھیج دیا۔

مؤلف صاحبو! یہ دونوں جہان کی شہزادی کی رخصت ہے جس میں دھوم دھام نہ مہمانہ پالکی نہ بھیر نہ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہیںوں کا خرچ دلایا نہ کنیہ پوری لے کھا نا کیا۔ ہم لوگوں کو بھی لازم ہے کہ اپنے پیغمبر سرور دو جہاں کی پیروی کریں اور اپنی عزت کو حضور کی عزت سے بڑھ کر نہ سمجھیں۔ لَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْہُ پھر حضور پر نور ان کے گھر تشریف لائے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے پانی منگایا وہ ایک پیالہ چوبیس میں پانی لائیں۔

لے جس کی مقدار اس وقت انگریزی سکے سے ۱۲ ماتہ کے روپیہ سے بڑھ کر سو روپے ہوتے ہیں۔ ۱۲

مؤلف اس سے معلوم ہوا کہ نئی دہن کو شرم میں اس قدر مبالغہ کرنا کہ چلنا پھرنا اپنے ہاتھ سے کوئی کام کرنا عیب سمجھا جاوے یہ بھی سنت کے خلاف ہے حضور نے اپنا آپ ذہن مبارک اس میں ڈال دیا اور حضرت فاطمہ رضا کو فرمایا کہ ادھر منہ کرو اور ان کے سینہ مبارک اور سر مبارک پر قدرے پانی چھڑکا اور دعا کی کہ اہی ان کو ان کی اولاد کو شیطان مردود سے آپ کی پناہ میں دیتا ہوں۔ پھر فرمایا کہ ادھر پشت کرو اور آپ نے ان کے شانوں کے درمیان پانی چھڑکا اور پھر وہی دعا کی پھر حضرت علیؑ سے پانی منگایا اور یہی عمل ان کے ساتھ بھی کیا مگر پشت کی طرف پانی نہیں چھڑکا۔ مؤلف مناسب ہے کہ نکاح کے بعد دولہا دہن کو ایک جگہ جمع کر کے یہ عمل کیا کریں کہ موجب برکت ہے۔ ہندوستان میں ایسی بری رسم ہے کہ باوجود نکاح ہو جانے کے بھی دولہا دہن میں پردہ رہتا ہے اور ایک دوسرا عمل جو مشہور ہے کہ دہن کے پاؤں دھو کر گھر میں جا بجا پانی چھڑکا جاتا ہے۔ تذکرۃ الموضوعات میں اس کو موضوع قرار دیا ہے۔ پھر ارشاد ہوا کہ بسم اللہ برکت کے ساتھ اپنے گھر جاؤ۔ اور ایک روایت ہے کہ نکاح کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد عشاء حضرت علی رضا کے گھر تشریف لائے اور ایک برتن میں پانی لے کر اس میں لعاب مبارک ڈالا اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھ کر دعا کی پھر حضرت علی رضا و حضرت فاطمہ رضا کو علی الترتیب حکم فرمایا کہ اسے پیئیں اور وضو کر لیں۔ پھر دونوں صاحبوں کے لئے دعاء تطہیر و تالیف برکت اولاد خوش نصیبی کی فرمائی اور فرمایا جاؤ آرام کرو۔

مؤلف اگر داد کا گھر قریب ہو تو یہ عمل بھی کرنا موجب برکت ہے اور جہیز

حضرت سید النساء کا یہ تھا دو چادر میانی جو سوسی کے طور پر ہوتی تھیں دونہائی جس میں اسی کی چھال بھری تھی اور چار گدی دو بازو بند چاندی کے اور ایک کملی اور ایک تکیہ اور ایک پیالہ اور ایک چکی اور ایک مشکیزہ اور پانی رکھنے کا برتن یعنی گھڑا اور بعض روایتوں میں ایک پلنگ بھی آیا ہے۔ ازالۃ الخفا۔

مؤلف صاحبو جہیز میں اس امر کا لحاظ رکھنا چاہئے۔ اول اختصار کہ گنجائش سے زیادہ ترود نہ کرے۔ دوم ضرورت کا لحاظ جن چیزوں کی سرورت ضرورت واقع ہوگی وہ دینا چاہئے۔ سوم اعلان نہ ہونا کیونکہ یہ تو اپنی اولاد کے ساتھ صلہ رحمی ہے۔ دوسروں کو دکھلانے کی کیا ضرورت ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے جو اس روایت میں مذکور ہے تینوں امر ثابت ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کام اس طرح تقسیم فرمایا کہ باہر کا کام حضرت علیؓ کے ذمہ اور گھر کا کام حضرت فاطمہؓ کے ذمہ۔

مؤلف معلوم نہیں ہندوستان کی شریف زادیوں میں گھر کے کاروبار سے کیوں عار کی جاتی ہے۔ پھر حضرت علیؓ نے ولیمہ کیا اور ولیمہ میں یہ سامان تھا جو چند صاع ایک صاع نمبری سیر سے سارے تین سیر کے قریب ہوتا ہے اور کچھ خربا اور کچھ بالیدہ۔

مؤلف۔ پس ولیمہ کا سنون طریق یہ ہے کہ بلا تکلف و بلا تفاخر اختصار کے ساتھ جن قدر سیر ہو جاوے اپنے خاص لوگوں کو کھلاوے۔

نکاح ازواج مطہرات

مہر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا پر چار سو درہم یا اس قیمت کے اونٹ تھے جو ابو طالب نے اپنے ذمہ رکھے اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا کوئی بستے کی چیز تھی جو دس درم کی اور حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کا چار سو درہم تھے اور حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا چار سو درہم جو شاہ حبشہ نے اپنے ذمہ رکھے اور حضرت سودا رضی اللہ عنہا کا چار سو درم تھے اور ولیمہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا قدر جو کا کھانا اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ولیمہ میں ایک بکری ذبح ہوئی تھی اور گوشت روٹی لوگوں کو کھلائی گئی اور حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا جو کچھ صحابہ رضی اللہ عنہم کے پاس حاضر تھا سب جمع کر لیا گیا یہی ولیمہ تھا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا خود فرماتی ہیں کہ نہ اونٹ ذبح ہوا نہ بکری سعد ابن عبادہ کے گھر سے ایک پیالہ دودھ کا آیا تھا بس وہی ولیمہ تھا۔

مؤلف اور مفصل حالات نکاح بنات مقدسات ازواج مطہرات کے کتب میں مذکور ہیں۔ مگر اس مقام پر ایک نکاح کی مفصل حالت لکھ کر باقی عقود کے واقعات میں سے صحت بعض مہر و ولیمہ کے ذکر پر اکتفا کیا گیا کہ زیادہ غرض اس مقام پر یہ دکھلانا ہے کہ یہ تکلفات و اسرافات وغیرہ سب ہمارے سردار و جہاں کے طریقہ مجاہدہ پر غیبیہ قبولہ کے خلاف ہے اور یہ غرض اس اجمال سے حاصل ہے اور ایک درم تخمیناً سو اچار آنہ کا ہوتا ہے اور ایک دنیا دس درم کا اس سے معلوم ہو جائے گا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مہر کس قدر کم تھا اور کوئی شخص ناداری کی تاویل نہیں کر سکتا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اگر چاہتے

تو دنیا بھر کے خزان آپ کے پائے مبارک پر تصدق کر دیئے جاتے
اور چار سو دینار صرف ایک بی بی کا ہر ہوا سودہ بھی ایک بادشاہ نے اپنے ذمہ
لے لیا تھا۔ اس پر بھی وہ ہمارے ملک کے رواج سے پھر بھی بہت کم ہے۔
اہل اسلام پر لازم ہے کہ اسی طریقہ سے اپنا معمول مقرر کریں ورنہ کیوں خسر الدنیا
والآخرہ کے مصداق بنتے ہیں۔

نکاح کے مسائل

اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند مسائل ضروری نکاح کے متعلق جن کی بہت ضرورت رہتی ہے لکھ دیئے جائیں سب کو بالخصوص نکاح خواں قاضیوں کو ان کا یاد کر لینا ضروری ہے ان کے نہ جاننے سے اکثر اوقات نکاح میں خرابی ہو جاتی ہے۔

(۱) مسئلہ نابالغہ کا نکاح بدون اجازت ولی کے صحیح نہیں ہے اور خود اس منکوحہ کا زبان سے کہنا قابل اعتبار نہیں خواہ اس کا پہلا نکاح ہو یا دوسرا نکاح ہو۔
(۲) مسئلہ اگر نابالغہ کا نکاح ولی نے غیر کفو سے کر دیا سو اگر باپ یا دادا نے کسی ضروری مصلحت سے کیا ہے تو صحیح ہے بشرطیکہ ظاہر کوئی امر خلاف مصلحت نہ ہو ورنہ صحیح نہ ہوگا اور اگر باپ و دادا کے سوا کسی دوسرے ولی نے نکاح کیا ہے تو فتویٰ اس پر ہے کہ بالکل جائز نہ ہوگا۔

(۳) مسئلہ بالغہ کا نکاح بلا اجازت اس کے جائز نہیں پس اگر یہ اس کا دوسرا نکاح ہوتا ہے تب تو زبان سے اجازت لینا چاہئے اور اگر پہلا نکاح ہے تو اگر اجازت لینے والا ولی ہے تب تو دریافت کرنے کے وقت اس کا خاموش ہو جانا ہی اجازت ہے اور اگر کوئی دوسرا شخص ہے تو اس کا زبان سے کہنا ضروری ہے بدون اس کے اجازت معتبر نہ ہوگی۔

(۴) مسئلہ بالغہ اگر بلا اجازت ولی کے خود اپنا نکاح کر لے کفو میں تو جائز ہے اور غیر کفو میں فتویٰ یہی ہے کہ بالکل جائز نہیں البتہ اگر کسی عورت کا کوئی ولی ہی

نہ ہو اس کی کارروائی پر رضا مند ہو تو غیر کفو میں جائز ہوگا۔

(۵) مسئلہ اگر ولی نے نابالغہ کا نکاح بلا اس کی اجازت کے کر دیا اور بعد میں وہ سنکر خاموش ہو گئی اب نکاح صحیح ہو گیا اور اگر غیرولی نے ابتداءً اجازت لی تھی مگر وہ خاموش ہو گئی تو اس وقت نکاح صحیح نہ ہوگا لیکن اگر صحبت کے وقت اس کی ناراضی ظاہر نہ ہوئی تو وہ نکاح اب صحیح ہو جاوے گا۔
(۶) مسئلہ ایجاب و قبول کے الفاظ ایسی بلند آواز سے کہنے چاہئیں کہ گواہ اچھی طرح سن لیں۔

(۷) مسئلہ ولی سب سے اول باپ ہے پھر دادا۔ پھر حقیقی بھائی پھر علاقائی بھائی، پھر ان کی اولاد اسی ترتیب سے پھر حقیقی چچا پھر علاقائی چچا پھر چچا زاد بھائی اسی ترتیب سے اور عصبیات بترتیب فریق کے جب کوئی عصبہ نہ ہو تو اول پھر وادی پھر نانا پھر حقیقی بہن پھر اخیانی بہن پھر بھوپتی پھر ماموں پھر خالہ پھر چچا زاد بہن پھر اور ذوی الارحام۔

(۸) مسئلہ ولی قریب سے ہوتے ہوئے ولی بعید کو ولایت نہیں پہنچتی۔
(۹) مسئلہ طلاق تین طرح پر ہے رجعی۔ بائن۔ مغلط۔ رجعی میں عدت کے اندر اگر شوہر نے رجوع کر لیا نکاح باقی رہے گا۔ دوسرے سے نکاح جائز نہیں۔ اگر عدت کے اندر رجعت نہ کی تو نکاح جاتا رہے گا۔ بعد عدت کے اس عورت کا دوسرے شخص سے نکاح جائز ہے اور بائن اور مغلط میں رجوع جائز نہیں ہے مگر عدت کے اندر دوسرے شخص سے نکاح جائز نہیں البتہ بعد عدت جائز ہے۔

مسئلہ طلاق بائن میں اسی شوہر سے عدت میں اور بعد عدت ہر وقت نکاح جائز ہے ۱۲۔

۱۱۰ مسئلہ عدت کی تفصیل یہ ہے کہ اگر بی بی شوہر کے پاس نہیں بھیجی گئی اور شوہر نے طلاق دیدی تو عدت بالکل واجب نہیں اور اگر شوہر کے پاس بھیجی گئی ہے سو اگر ابھی اس کو حیض شروع نہیں ہوا یا عمر زیادہ ہونے سے حیض بند ہو گیا اور اس کو طلاق دی گئی ہے تو اس کی عدت تین ماہ ہے اور اگر اس کو حیض آتا ہے تو تین حیض ہے اور اگر اس کو حمل ہے تو عدت اس کی یہ ہے کہ بچہ پیدا ہو جاوے اور اگر شوہر مر گیا ہے تو اس وقت سب کی عدت چار مہینے دس دن ہیں مگر حمل والی کی عدت یہاں بھی بچہ کا پیدا ہونا ہے۔

غرض جس عورت کی جو عدت ہو اس عدت کے اندر دوسرا نکاح جائز نہیں جو عورت کافر مسلمان ہو جاوے اور اس کا خاوند مسلمان نہ ہو تو اس کا حکم مثل طلاق کے ہے، اس میں بھی عدت واجب ہے۔ جب تک تین حیض اس وقت سے نہ آ جاویں یا اگر حمل والی ہو تو جب تک بچہ پیدا نہ ہو جاوے کسی شخص سے اس کا نکاح جائز نہیں اس میں اکثر لوگ احتیاط نہیں کرتے۔

۱۱۱ مسئلہ نکاح کے وقت یہ بھی تحقیق کر لینا ضرور ہے کہ نازک منکوحہ میں علاقہ حرمت نسبی یا رضاعی کا تو نہیں۔

حجاب کے مسائل

(۱) مسئلہ مرد کو ناف سے زانو کے نیچے تک بدن ڈھانکنا فرض ہے مردوں سے اور عورتوں سے بھی بجز اپنی بی بی کے کہ اس سے کوئی عضو ڈھانکنا ضروری نہیں گو بلا ضرورت بدن دکھانا خلافت اولیٰ ہے۔

(۲) مسئلہ عورت کو عورت کے روبرو بھی ناف سے نیچے زانو تک بدن کھولنا جائز نہیں اس سے معلوم ہوا کہ بعض عورتیں جو بہاتے وقت دوسری عورت کے روبرو تنگی بیٹھ جاتی ہیں یہ بالکل گناہ ہے۔

(۳) مسئلہ عورت کو اپنے محرم شرعی کے روبرو ناف سے زانو تک اور کمر اور شکم کھولنا حرام ہے باقی سر اور چہرہ اور بازو اور ہنڈلی کھولنا گناہ نہیں گو بعض اعضاء کا بلا ضرورت ظاہر کرنا مناسبت بھی نہیں اور محرم شرعی وہ ہے جس سے عمر بھر کسی طرح نکاح صحیح ہونے کا احتمال نہ ہو مثلاً باپ۔ بیٹا حقیقی بھائی یا علاتی بھائی یعنی باپ دونوں کا ایک ہو اور ماں دوہوں یا اخیانی بھائی یعنی ماں ایک ہو اور باپ دوہوں۔ یا ان بھائیوں کی اولاد یا انہیں تین طرح کی بہنوں کی اولاد اور مثل ان کے جس جس سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہو اور جس سے عمر میں کبھی نکاح صحیح ہونے کا احتمال ہو وہ شرعاً محرم نہیں بلکہ نامحرم ہے اور جو حکم شریعت میں محض اجنبی اور غیر آدمی کا ہے وہی ان کا ہے۔ گو کسی قسم کا رشتہ قرابت کا رکھتا ہو جیسے چچا یا پھوپھی کا بیٹا یا ماموں کا یا خالہ کا بیٹا یا دیور یا بہنوئی یا سندی وغیرہ یہ سب نامحرم ہیں ان سے وہی پرہیز ہے جو نامحرم سے ہوتا ہے۔ چونکہ یہ لوگ جو ہمہ گیر سے اقربہ کا واقع ہونا آسان ہے اس وجہ سے ان لوگوں سے خاص احتیاط رکھنے کیلئے زیادہ غلامی نہیں کیا جائے۔ ۱۲۔

ایسے موقعوں پر فتنہ کا واقع ہوتا سہل ہے اور زیادہ احتیاط کا حکم ہے۔
(۴) مسئلہ علماء نے فساد زمانے کو دیکھ کر بعض محرموں کو مثل نامحرموں کے قرار دیا ہے بوجہ انتظام و احتیاط کے جیسے جوان خسر اور جوان عورت کا داماد اور شوہر کا پٹیا اس کی دوسری بی بی سے اور دودھ شریک بھائی وغیرہم اہل تجربہ کو معلوم ہے جو کچھ ایسے علاقوں میں فتنہ و فساد واقع ہو رہے ہیں۔

(۵) مسئلہ جو شرعاً نامحرم ہو اس کے روبرو سر اور بازو اور پنڈلی وغیرہ بھی کھولنا حرام ہے اور اگر بہت ہی مجبوری ہو مثلاً عورت کو ضروری کاروبار کے لئے باہر نکلنا پڑتا ہے، یا کوئی رشتہ دار کثرت سے گھر میں آتا جاتا رہتا ہے اور گھر میں تنگی ہے کہ ہر وقت کا پردہ نبھ نہیں سکتا ایسی حالت میں جائز ہے کہ اپنا چہرہ اور دونوں ہاتھ کھائی کے چوڑ تک اور دونوں پاؤں کے ٹخنے کے نیچے تک کھولے رکھے اور اس کے علاوہ اور کسی بدن کا کھولنا جائز نہ ہو گا پس ایسی عورتوں کو لازم ہے کہ سر کو خوب ڈھانکیں کرتہ بڑی آستین کا پہنیں یا جامہ غارہ دار نہ پہنیں اور کھائی اور ٹخنے نہ کھلنے پاویں کوئی مجبوری نہ ہو تو آٹا بھی ظاہر نہ کریں بلکہ گھر میں بیٹھیں اور ضرورت شرعی یا طبی نکلیں تو برقعہ پہنیں جیسے شرفاء میں معمول ہے گو بعض نا عانت اندیش اس پردہ کو بھی اڑانا چاہتے ہیں اور اس کو خلاف شرع بتاتے ہیں مگر واقع میں شرعاً و عقلاً یہ مامور بہ ہے چنانچہ تفصیل مسئلہ پردہ کی بوجہ احسن رسالہ لطائف رشیدیہ مصنفہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی نے لکھی ہے اور اس میں یہ مسئلہ نہایت بسط و وضاحت سے مذکور ہے جس کا جی چاہے دیکھ لے۔

(۶) مسئلہ جس عضو کا ظاہر کرنا جائز نہیں جس کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے اس کو

مطلقاً دیکھنا حرام ہے گو شہوت بالکل نہ ہو اور جس عضو کا ظاہر کرنا اور نظر کرنا جائز ہے اس میں یہ قید ہے کہ شہوت کا اندیشہ نہ ہو اور اگر ذرا شک بھی ہو تو دیکھنا اس وقت حرام ہے۔ اب یہاں سے سمجھئے کہ مجوزہ ضعیفہ جس کی طرف اصلاً احتمال رغبت کا نہ ہو اس کا چہرہ تو دیکھنا جائز ہوگا مگر سر اور بازو وغیرہ دیکھنا جائز نہ ہوگا ایسی عورتیں گھروں میں اس کی احتیاط نہیں کرتیں اپنے اپنے نامحرم رشتہ داروں کے رہو نکلے سربے آستین کا کرتہ پہنے بیٹھی رہتی ہیں اور خود بھی گنہگار ہوتی ہیں اور مردوں کو بھی گنہگار کرتی ہیں۔

(۸) مسئلہ جس عضو کا دیکھنا حرام ہے اگر معاملہ کی ضرورت سے دیکھا جائے جائز ہے بشرطیکہ نظر اس سے نہ بڑھاوے۔

(۹) مسئلہ جو شخص شرعاً نامحرم ہے اس کا اور عورت کا تنہا مکان میں ہونا حرام ہے اسی طرح اگر تنہائی نہ ہو بلکہ دوسری عورت موجود ہو مگر وہ بھی نامحرم ہو تب بھی مرد کا اس مکان میں ہونا جائز نہیں البتہ اگر اس عورت کا کوئی محرم یا شوہر یا اس مرد کی کوئی محرم عورت یا زوجہ بھی اس مکان میں ہو تو مضائقہ نہیں۔

(۱۰) مسئلہ جس عضو کا دیکھنا جائز ہے اور چھپنے میں اندیشہ شہوت کا ہے تو دیکھنا جائز ہوگا اور چھپنا حرام ہوگا۔ البتہ ضرورت علاج معالجہ کی مستثنیٰ ہے لیکن حتی المقدور اپنے خیال کو ادھر ادھر بانٹ دے دل میں خیال فاسد نہ آنے دے۔ (۱۱) مسئلہ اگر قابلہ یعنی بچہ جنمانے والی کافر ہو زوجہ کو اس کے روبرو جس قدر بدن کھولنے کی ضرورت ہے، اس کا کھولنا بھی جائز نہ ہوگا۔ اس ملک کی عورتیں اکثر

جس عضو کا دیکھنا جائز نہیں چھپنا بھی جائز نہیں ۱۱۔ مسئلہ دانی ۱۲۔ بڑھیا عورت

ہتھیلیوں کے یا مالوں کے آنے جانے میں اس کی احتیاط نہیں کرتیں۔
 (۱۱) مسئلہ اگر قافلہ یعنی بچہ خانے والی کافر نہ ہو زچہ کو اس کے رہبر و
 جس قدر بدن کھولنے کی ضرورت ہے اس کا کھولنا تو جائز ہے باقی سراور بازو
 کھولنا ناجائز ہے۔

(۱۲) مسئلہ نامحرم مرد و عورت میں باہم ہم کلامی بھی بلا ضرورت ممنوع ہے اور
 ضرورت میں بھی فضول باتیں نہ کرے نہ ہنسنے نہ مذاق کی کوئی بات کرے نہ اپنے
 ہجو کو کم کر کے گفتگو کرے۔

(۱۳) مسئلہ گانے کی آواز مرد کی عورت کو یا عورت کی مرد کو سننا و نوح ممنوع
 ہیں اس سے معلوم ہوا یہ جو بعض جگہ عادت ہے کہ بعضے رسمی و اعظ مناجات یا
 قصیدہ آواز بنا کر عورتوں کو سناتے ہیں یہ بہت برا ہے۔

(۱۴) فقہانے نامحرم جوان عورت کو سلام کرتے یا سلام لینے سے منع کیا ہے۔
 (۱۵) مسئلہ مرد کا چھوٹا کھانا پیتا نامحرمہ کو اور عورت کا چھوٹا نامحرم مرد کو جبکہ
 احتمال التذاذ کا ہو مکروہ ہے۔

(۱۶) مسئلہ اگر نامحرم کا لباس وغیرہ دیکھ کر طبیعت میں میلان پیدا ہوتا ہو
 اس کو بھی دیکھنا حرام ہے۔

(۱۷) مسئلہ جو لڑکی نابالغ ہو مگر اس کی طرف مرد کو رغبت ہوتی ہو اس کا حکم مثل
 عورت بالغہ کے ہے۔

(۱۸) مسئلہ جس طرح بڑی نیت سے نامحرم کی طرف نظر کرنا اس کی آواز
 سننا اس سے بولنا اس کو چھونا حرام ہے اسی طرح اس کا خیال دل میں جمانا

اور اس سے لذت لینا بھی حرام ہے اور یہ قلب کا زنا ہے۔
(۱۹) مسئلہ اسی طرح نامحرم کا ذکر کرنا یا ذکر سننا یا اس کا فوٹو دیکھنا یا اس
اس سے خط و کتابت کرنا غرض جس ذریعہ سے خیالات فاسد پیدا ہوتے ہوں
یہ سب حرام ہیں۔

(۲۰) مسئلہ جس طرح مرد کو اجازت نہیں کہ نامحرم عورت کو بلا ضرورت دیکھے
بجائے اسی طرح عورت کو بھی جائز نہیں کہ بلا ضرورت نامحرم کو جھانکے پس
اس سے معلوم ہوا کہ یہ جو عورتوں کی عادت ہے کہ دوہنا کو یا ربات کو جھانک
جھانک کر دیکھتی ہیں یہ بری بات ہے۔

(۲۱) مسئلہ ایسا باریک کپڑا پہننا جس میں بدن جھلکتا ہو مثل برہنہ ہونے کے
ہے حدیث میں ایسے کپڑے کی مذمت آئی ہے۔

(۲۲) مسئلہ مرد کو غیر عورت سے بدن دلوانا جائز نہیں۔

(۲۳) مسئلہ بچھا ہوا زلیفہ جس کی آواز نامحرم کے کان میں جائے یا ایسی خوشبو
جس کی مہاک غیر محرم کے دماغ تک پہنچے استعمال کرنا عورتوں کو جائز نہیں یہ
بھی بے پردگی میں داخل ہے اور جو زلیفہ خود نہ بچھا ہو مگر دوسری چیز سے لگ کر
آواز دیتا ہو ایسے زلیفے میں یہ احتیاط واجب ہے کہ پاؤں زمین پر آہستہ رکھے
تاکہ آفتانہ ہو۔

(۲۴) مسئلہ چھوٹی لڑکی کو بھی بچھا زلیفہ نہ پہناوے۔

(۲۵) مسئلہ پیر بھی اگر نامحرم ہو تو مثل دوسرے نامحرم مردوں کے ہے
اس کے رو برو بلا حجاب آجاتا برا ہے البتہ اگر وہ بہت بوڑھا ہو مردی بہت

بڑھیا ہو تو صرف چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں پاؤں ٹخنے سے نیچے کھول دینا جائز ہے مگر باقی اعضاء دکھلانا یا تنہائی میں اس کے پاس بیٹھنا جائز نہیں۔
(۲۶) مسئلہ جس عضو کو حیات میں دیکھنا جائز نہیں بعد موت کے بھی جائز نہیں اور اسی طرح بدن کے جدا ہونے کے وقت بھی جائز نہیں اسی طرح زیر ناف کے بالوں کو یا عورت کے سر کے بالوں کو بھی اترنے یا ٹوٹنے کے بعد دیکھنا مرد کو جائز نہیں اس سے معلوم ہوا کہ عورتیں جو کنگھی کر کے بالوں کو ویسے ہی پھینک دیتی ہیں کہ عام طور سے سب کی نگاہ سے گزرتے ہیں۔ یہ جائز نہیں۔
(۲۷) مسئلہ بیچڑا یا خواجہ سرا یا عین سب کا حکم مثل نامحرم مرد کے ہے اسی کی احتیاطان سے لازم ہے۔

(۲۸) مسئلہ امر و لعین بے ریش لڑکا بعض احکام میں مثل اجنبی عورت کے ہے یعنی وقت اندیشہ شہوت کے اس کی طرف دیکھنا اس سے مصافحہ یا معاقلہ کرنا اس کے پاس تنہائی میں بیٹھنا اس کا گانا سننا یا اس کے موجود ہوتے ہوئے گانا سننا یا اس سے بدن دلوانا اس سے بہت پیارا خلاص کی باتیں کرنا یہ سب حرام ہے۔

(۲۹) مسئلہ عورتوں کو پردہ کی وجہ سے سفر میں نماز قضا کرنا جائز نہیں اور نہ گاڑی میں بیٹھے بیٹھے نماز پڑھنا درست ہے بلکہ چادر یا برقعہ پہن کر نیچے اتر کر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا واجب ہے۔ برقعہ کا پردہ ایسے وقت پر کافی ہے۔

(۳۰) مسئلہ سفر میں اگر کوئی مرد محرم سمراہ نہ ہو تو عورت کو سفر کرنا حرام ہے۔

(۳۱) مسئلہ عورت کو مساجد یا مقابر پر جاتا مکروہ ہے البتہ بہت بڑھیا لے اگرچہ حج کا ہی سفر کیوں نہ ہو۔ یعنی بغیر حرم کے حج کا سفر بھی تنہا صحیح نہیں ہے ۱۲

کو مسجد میں حاضر ہونا جائز ہے۔
 (۳۳) مسئلہ بعض لوگ جو ان لڑکیوں کو اندھے یا بینامردوں سے پرہیز
 ہیں۔ یہ بالکل خلاف شریعت ہے۔

ساتویں فصل

منجملہ ان رسوم کے بیوہ عورتوں کے نکاح ثانی کو عار سمجھنا ہے جس میں مسلمانان
 ہند اور شرفا خصوصاً مبتلا ہیں شرعاً و عقلاً جیسا نکاح اول ویسا نکاح ثانی
 دونوں میں فرق سمجھنا محض بے وجہ ہے صرف کفار ہند کے اختلاط سے اور کچھ جاہلاد
 کی محبت سے یہ خیال فاسد جم گیا ہے جس کو بناء الفاسد کہنا زیادہ ہے مقتضی ایمان
 اور عقل یہ ہے کہ جس طرح نکاح اول بے روک ٹوک کر دیتے ہیں اسی طرح
 نکاح ثانی بھی کر دیا کریں اگر نکاح ثانی سے دل تنگ ہو جاتا ہے تو نکاح اول
 سے کیوں نہیں ہوتا بلکہ اس کو عیب سمجھنے میں خوف کفر ہے کہ حکم شرعی کو باعث
 توہین و تحقیر سمجھتا ہے تردید نکاح ثانی میں کوشش کرتے ہیں۔ جواب یہ ہے کہ
 بعض حالات میں نکاح ثانی بھی مثل نکاح اول کے فرض ہے مثلاً عورت جو ان سے
 قرآن سے طبیعت میں تقاضا معلوم ہوتا ہے۔ تجربہ میں اندیشہ فساد ہے یا نان و نفقہ
 کی تنگی ہے اور افلاس میں آبرو اور دین کے ضائع ہونے کا احتمال ہے تو بیشک
 ایسی عورت کا نکاح ثانی کرنا فرض ہوگا اور اگر ایسی نہ بھی ہو تب بھی چونکہ تجربہ سے
 معلوم ہوا ہے کہ جس عمل سے دل میں تنگی اور انقباض پیدا ہو جاتا ہے اور اس کو موجب
 عار و تنگ سمجھنے لگتے ہیں تا وقتیکہ اس عمل کو عام طور پر شائع نہ کیا جاوے وہ تنگی دل

سے نہیں نکلتی اس لئے اصل مقصود علماء کا تو یہی ہے کہ اس کو عیب نہ سمجھیں مگر چونکہ یہ موقوف ہے اس کے عمل میں لانے پر اس لئے ترویج عملی میں کوشش کرنا ضروری جانتے ہیں اور واقع میں بھی ضروری ہے۔

آٹھویں فصل

منجملہ ان رسوم کے طالب علموں کا بڑے بڑے عہدوں کے حاصل کرنے کے لئے باوجود ضائع ہونے دین کے انگریزی پڑھنا یا معقول و فلسفہ میں بنیاد سے زیادہ تو غل و انہماک کرنا ہے۔ چونکہ ان دونوں چیزوں کا ضرر رساں ہونا تجربہ و مشاہدہ سے ثابت ہو چکا ہے اس لئے داخل و عید قرآنی ہو کر واجب المنع ٹھہریں گے۔ قال اللہ تعالیٰ ویتعلمون مالا یضرہم ولا ینفعہم بہ خیر کہ محصلان انگریزی یہ کہتے ہیں کہ انگریزی ایک زبان ہے اس میں کیا برائی ہے مگر یہ نہیں سمجھتے کہ اس سے غایت مافی الباب خود اس کی اباحت ذاتی ثابت ہوتی ہے اور بس لیکن مباح جب ذریعہ معصیت کا ہو جاوے یا بہ نیت انکاب معصیت کے اس کو اختیار کیا جاوے تب تو مباح معصیت ہو جاتا ہے مثلاً چلتا فی نفسہ مباح ہے مگر جب بہ نیت چوری کرنے کے چلے عقلاً و نقللاً اسوقت یہ چلنا ضرور حرام ہو جاوے گا اور ظاہر ہے کہ یہ جو بڑے بڑے پاس حاصل کئے جاتے ہیں ان سے بجز اس کے کہ بڑے بڑے عہدے اور منصب جو بالکل خلاف شرع ہیں حاصل کئے جاویں اور کوئی بھی غرض نہیں جب وہ معصیت ہیں تو کوئی زبان جب اس کا ذریعہ بنا یا جاوے کیونکر معصیت نہ

ہوگی تو اگر اس میں اور فساد بھی نہ ہوتے جو کہ غالب الوقوع ہیں جیسے کہ دین کی پرواہ نہ رہنا عقائد میں فساد آجاتا نخوت و ترفع و تکبر و طول ال کا پیدا ہو جانا وغیرہ وغیرہ اور دنیاویات کا ہر طرح سے پابند رہنا علم و عمل دونوں درست رہتے تب بھی بوجہ نیت مذکورہ کے اس کی تحصیل حرام ہوتی اور جب سب جمع ہو جاویں تب تو کچھ پوچھنا ہی نہیں البتہ اگر اپنی کارروائی روزمرہ کے لئے پڑھے یا ضرورت دینیہ کے لئے پڑھے اس وقت یہ وجہ حرمت کی نہ رہیں گی مگر اس میں کسی پاس وغیرہ حاصل کرنے کی ضرورت نہیں۔ صرف استعداد کافی ہے اگر کوئی شخص ایسا دعوے کرے تو اس کے صدق و کذب کا معیار و امتحان یہی ہے کہ اگر پاس حاصل کرنے کی کوشش نہ کرے تو سچا ہے ورنہ جھوٹا اسی طرح معقولات کے توغل سے اکثر فساد عقیدہ اور نخوت و کبر و عدم مبالاہ فی الدین وغیرہ یہ خرابیاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ اس عارض کی وجہ سے کہ مثل لازم ہے وہ بھی حرام ہوگا اگر یہ امور بھی نہ ہوں تو اکثر نیت اس کی تحصیل مبالغہات و حصول جاہ ہوا کرتا ہے کہ کوئی شخص ناقص التحصیل سمجھ کر حقیر نہ جانے تو اس حالت میں ذریعہ معصیت ہونے سے معصیت ہو جاوے گا البتہ اگر ان سب عوامل سے پاک ہو تو مضائقہ نہیں مگر قدر ضروری پر اکتفا کرنا واجب ہوگا۔

نویں فصل

بمحملہ ان رسوم کے بعض مصنفین اور اہل مطالع کا حق تالیف یا تحشیہ بیچنا یا خریدنا تارا اور رخصتری کرتا ہے چونکہ حق محض شرعاً مملوک نہیں جیسا

کہ اہل حدیث و فقہ پر ظاہر ہے اس لئے اس میں کوئی تصرف مالکمانہ کرنا اور دوسروں کو اس متنتفع ہونے سے روکنا سب حرام اور معصیت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ مست کھاؤ اپنے مالوں کو اپنے آپس میں غیر مشروع طریقہ سے۔

دسویں فصل

منجملہ ان رسوم کے اکثر تاجروں اور فقہ لوگوں کا بلکہ بعض اہل علم و اہل فقر کا کھیل تماشوں کے مجمع میں تفریح کے لئے چلا جانا ہے۔ مثل گھوڑ دوڑ، اکھاڑہ، کشتی و نمائش گاہ و میلہ منہو یا ٹھیٹر وغیرہ چونکہ ایسے مجموعوں میں اکثر امور خلاف شرع واقع ہوتے ہیں۔ ڈھول تقارہ وغیرہ سے خالی نہیں ہوتے بازاری عورتوں کی آمد و رفت سے پاک نہیں ہوتے ہیں۔ گھوڑ دوڑ میں قمار بھی ہوتا ہے۔ کشتی میں گھنٹا ران پہلوانوں کے کھیلے ہوتے ہیں۔

میلہ کفار میں تو کفریات کا اجتماع محتاج بیان نہیں اس لئے ایسے مجموعوں میں جانا معاصی و کفریات کی تائید اور ترویج کرنا اور مجمع فسق و کفر بڑھا نا ہے۔

حدیث میں ہے جو شخص بڑھاوے مجمع کسی قوم کا وہ انہیں میں سے ہے۔ حتیٰ کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو لب شرک بٹھیک مقرر کرنے سے منع فرمایا تھا۔ کیونکہ ایسے مواقع میں آدمی معصیت سے بچ نہیں سکتا۔ اسی طرح قرب قیامت میں ایک لشکر کے دھنسنے کی

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر سنائی جو خانہ کعبہ کی امانت کے لئے آتا ہوگا
حضرت امہ سلمہ رضی اللہ عنہا نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
میں تو دوکاندار لوگ بھی ہوں گے۔ آپ نے فرمایا کہ اس وقت سب
وہنس جاویں گے۔

تاجرو شاید تم ضرورت کا عذر کرتے تو یہ حدیث سن لو اور اللہ
خیر الرازقین آیت قرآنی پڑھ کر اپنی تسلی کر لو۔

تیسرا باب

پہلی فصل

مجموعہ ان رسوم کے مولد شریف کی محفل ہے اس کی تین صورتیں ہیں اور

ہر ایک کا جدا حکم ہے۔

پہلی صورت وہ محفل جس میں قیود مروجہ متعارفہ میں سے کوئی قید نہ ہو نہ قید

مباح نہ قید مکروہ سب قیود سے مطلق ہو۔ مثلاً کچھ لوگ اتفاقاً جمع ہو گئے۔ کسی

نے ان کو اہتمام کر کے نہیں بلایا یا کسی اور مباح ضرورت سے بلائے گئے تھے

اس مجمع میں خواہ کتاب سے یا زبانی حضور پر نور سرور عالم فخر آدم صلی اللہ

علیہ وسلم کے حالات ولادت شریفہ و دیگر اخلاق و شمائل و معجزات و فضائل

مبارک صحیح صحیح روایات سے بیان کر دیا گیا اور اثنائے بیان میں اگر ضرورت

امر بالمعروف بیان احکام کے دیکھی جاوے تو اس میں بھی دریغ نہیں کیا گیا یا

اصل میں اجتماع استماع و غلط احکام کے لئے ہو اس کے ضمن میں ان وقائع

شریفہ و فضائل کا بیان بھی آگیا۔ یہ وہ صورت ہے کہ بلا تکبر جائز بلکہ مستحب سنت

ہے۔ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حالات و کمالات اسی طریق سے

سے بیان فرمائے ہیں۔ اور آگے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ان کو روایت کیا

جس کا سلسلہ محدثین میں آج تک بفقہ تعالیٰ جاری ہے۔ اور تا بقائے دین

رہے گا۔

دوسری صورت۔ وہ محفل جس میں قیود غیر مشروعہ موجود ہوں جو کہ اپنی ذات

میں بھی فتیح و معصیت ہیں مثلاً روایات موضوعہ خلافت واقعہ بیان کی جاویں یا خوشتر و خوش الحان لڑکے اس میں غزل خوانی کریں یا رشوت یا سود و غیو کا حرام مال اس میں خرچ کیا جاوے یا حد ضرورت سے زیادہ اس میں روشنی فرش و آرائش مکان وغیرہ کا تکلف کیا جاوے یا لوگوں کو جمع کرنے کا اہتمام بہت مبالغہ سے کیا جاوے کہ اس قدر اہتمام نماز و جماعت و عظ کے لئے بھی نہ ہوتا۔ یا نشر و نظم میں حضرت حق تعالیٰ شانہ یا حضرات انبیاء علیہم السلام یا حضرت ملائکہ علیہم السلام کی توہین و گستاخی صراحتہ یا اشارۃ کی جاوے یا اس مجمع میں جانے سے نماز یا جماعت فوت ہو جاوے یا وقت تنگ ہو جاوے یا اس کا قوی احتمال ہو یا بانی مجلس کی نیت شہرت و تفاخر کی ہو یا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو وہاں حاضر ناظر جانا جاوے یا کوئی اور امر اسی قسم کا خلاف شرع اس میں پایا جاوے۔ یہ وہ صورت ہے جو اکثر عوام و جہلہ میں شائع و ذائع ہے اور شرعاً بالکل ناجائز و گناہ ہے۔

ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے جھوٹ بولا مجھ پر جان کر پس اس کو اپنا ٹھکانا دوزخ میں ڈوڈھ لینا چاہئے۔ اور ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آدمی کو جھوٹ بولنے کے لئے یہ کافی ہے کہ جو سنا کرے اس کو بیان کر دیا کرے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ روایات کے بیان کرنے میں بڑی احتیاط کرنا چاہئے۔ بدون علم و تحقیق کے بیان کرنا گناہ ہے خصوصاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی غلط امر کا منسوب کرنا سخت ہی وبال ہے۔ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ارشاد

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گانا جاتا ہے تفاق کو قلب میں جس طرح جاتا ہے پانی زراعت کو روایت کیا اس کو بیہقی نے اس حدیث سے گالنے کی مذمت معلوم ہوئی یا مخصوص جہاں احتمال فتنہ کا ہو جیسے کہ خوشرو عورت کا گانا۔

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ پاک ہیں۔ نہیں قبول کرتے مگر پاک حلال مال کو۔ اور اسی روایت میں ہے کہ ایک شخص بڑا سفر دراز کرے اور اس کے بال بھی پریشان ہیں اور بدن و لباس بھی میل ہے اور اپنے دونوں ہاتھ آسمان کی طرف بڑھا بڑھا کر یارب یارب کرتا ہے یعنی تمام سامان قبولیت و عبادت کے بظاہر مجتمع ہیں) مگر ساتھ ہی اس کے یہ ہے کہ اس کا کھانا حرام اور پانی حرام اور لباس حرام اور حرام ہی سے غذا دیا گیا پس ایسے شخص کی دعا کب قبول ہو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کیسے ہی خلوص سے کوئی عبادت کرے مگر حرام مال سے سب اکارت ہو جاتا ہے بلکہ حرام مال لگانے کا گناہ اس کے اوپر جوڑتا ہے وہ جدا۔

اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ تم اسراف مت کرو اور فرمایا کہ بیشک فضول اڑانے والے شیطان کے بھائی ہیں۔ اور شیطان اپنے رب کا ناشکر گنہگار ہے جس صوف میں کوئی مشروع غرض نہ ہو وہ سب اس میں داخل ہو گیا۔ خواہ روشنی ہو یا اور تکلفات ہوں لباس و وضع غیر مشروع کے باب میں جو حدیثیں آئی ہیں وہ باب اول میں مذکور ہو چکی ہیں۔ حاجت اعادہ کی نہیں۔

حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قسم ایس ذات کی کہ جان میری اس کے قبضہ میں ہے کہ تم لوگ یا تو

امر بالمعروف ونہی عن المنکر کرتے رہو نہیں تو عنقریب بھیجے گا اللہ تعالیٰ عذاب تم پر اپنے پاس سے پھر تمہاری یہ حالت مردویت کی ہو جاوے گی کہ تم اس سے دعا کرو گے اور قبول نہ ہوگی۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے حضرت حسن رضا سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن ابی العاص کسی غتنہ میں بلائے گئے۔ آپ نے انکار فرمادیا۔ کسی نے دریافت کیا آپ نے فرمایا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں ہم لوگ غتنہ میں نہیں جاتے تھے اور نہ اس کے لئے بلائے جاتے تھے۔ روایت کیا اس کو احمد نے اس سے معلوم ہوا کہ جس کام کے لئے لوگوں کو بلانا سنت سے ثابت نہیں اس کے لئے بلانے کو صحابی نے ناپسند فرمایا اور جانے سے انکار کیا اور راز اس میں یہ ہے کہ بلانا دلیل ہے۔ اہتمام کی تو شریعت نے جس امر کا اہتمام نہیں کیا۔ اس کا اہتمام کرنا دین میں ایجاد کرنا ہے اسی وجہ سے حضرت ابن عمرؓ نے لوگوں کو جب مسجد میں چاشت کی نماز کے لئے مجتمع دیکھا تو براہ انکار اس کو بدعت فرمایا اور اسی بنا پر فقہانے جماعت نافلہ کو مکروہ کہا ہے اور حضرت حق تعالیٰ اور انبیاء اور ملائکہ علیہم السلام کی گستاخی کا مذموم و کفر ہونا محتاج بیان نہیں۔ کون مسلمان اس کا منکر ہے گو بہت سے جاہل شاعر اس میں مبتلا ہیں نہ ایسے اشعار کا تصنیف کرنا جائز نہ ان کا پڑھنا مستحاج نہ اسی طرح نمازیہ عبت یا وقت کا ضائع کرنا ظاہر ہے کہ حرام ہے اور جو ذریعہ گناہ کا ہو وہ بھی گناہ ہوتا ہے اسی لئے حدیث شریف میں عشا کے بعد باتیں کرنے سے ممانعت آئی ہے اور اس کی وجہ شرح حدیث نے یہی لکھی ہے کہ اس سے صبح یا تہجد کی نماز میں خلل پڑے گا۔ اسی طرح ناش اور فخر کا حرام ہونا سب جانتے ہیں اور ذریعہ حرام کا

حرام ہی ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے جو شخص شہرت کا کپڑا پہنے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن ذلت کا لباس پہنا دیں گے اور حدیث میں ہے کہ تھوڑا سا ریا بھی شرک ہے اور حاضر ناظر ہونا موقوف ہے علم و قدرت پر جو کہ حق تعالیٰ کا علم و قدرت دونوں کامل ہیں اس لئے وہ ہر زمان و مکان میں حاضر و ناظر ہیں یہ اعتقاد حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یا انبیاء اور اولیاء کے ساتھ کرنا اگر اس بناء پر ہے کہ آپ کے لئے علم و قدرت ذاتی ثابت کرتا ہے جیسا کہ بعض جہلاء کا عقیدہ ہے تب تو یہ شرک ہے گو اللہ تعالیٰ سے کم ہی سمجھتا ہو کیونکہ مشرکین عرب یہ نص قرآنی مشرک ہیں اور یہ بھی قرآن ہی سے ثابت ہے کہ وہ اپنے کو اللہ تعالیٰ کی برابرت سمجھتے تھے اور اگر یوں جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اطلاع اور اذن دیتا ہے تو شرک تو نہیں ہے مگر بلا حجت شرعیہ گناہ ضرور ہے اس لئے کہ جھوٹ سب جانتے ہیں کہ حرام ہے اور جھوٹ جیسا زبان سے ہوتا ہے دل سے بھی ہوتا ہے مگر اصل تو دل ہی میں ہوتا ہے وہاں سے زبان پڑتا ہے حتیٰ کہ بدگمانی کہ محض فعل قلب ہے اس کی نسبت حق تعالیٰ نے ان بعض النطن اثم فرمایا ہے اور حدیث میں فان النطن اکذب الحدیث آیا ہے۔ غرض ان امور نا جائز سے وہ مجلس بھی ناجائز ہوتی ہے اور اس میں شرکت درست نہیں ہوتی۔ اور آج السکل اکثر ایسی ہی مجلسیں ہوتی ہیں کہ ان میں اگر کل امور ناجائز نہیں ہوتے تو بعض تو غالباً ضرور ہوتے ہیں اور مجلس کے ناجائز ہونے کے لئے ایک امر ناجائز بھی کافی ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔

تیسری صورت وہ محفل جس میں نہ تو پہلی صورت کا سا اطلاق و تب تکلفی ہو اور نہ دوسری صورت کی طرح اس میں قیود حرام ہوں بلکہ قیود تو ہوں مگر ایسے قیود ہیں

جو خود اپنی ذات میں مباح و حلال ہیں یعنی روایات بھی صحیح و معتبر ہوں بیان کرنے والا بھی ثقہ و نیکوار ہو اور محل شہوت بھی نہ ہو۔ مال بھی اس میں حلال طیب صرف کیا جاوے آرائش و زیبائش بھی حد سرافت تک نہ ہو حاضرین محل کا لباس وضع موافق شرع کے ہو اور جو اتفاقاً کوئی خلاف شرع ہئیت سے حاضر ہو جائے تو بیان کرنے والا بشرط قدرت امر بالمعروف سے دریغ نہ کرے اسی طرح حسب موقع اور ضروری احکام بھی بیان کرتا جاوے اگر کچھ نظم ہو تو قواعد موسیقی سے نہ ہو مضمون اس کا حد شرع سے متجاوز نہ ہو لوگوں کو بلائے اور اطلاع کرنے میں مبالغہ نہ ہو کسی ضروری عبادت میں اس مجمع میں حاضر ہونے سے خلل نہ پڑے بانی کی نسبت بھی قائلین ہر شخص امید برکت و محبت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس کا باعث ہو اور اگر صبیحہ ندا کسی کلام میں ہو تو قرآن تو یہ سے اعتماد کامل ہو کہ حاضرین کم فہم نہیں ہیں جو آپ کو حاضر و ناظر و عالم الغیب سمجھیں گے اور بھی جمیع منکرات سے پاک ہو مگر اس میں یہ امور بھی ہیں شیرینی و قیام و فرش و ممبر و بخور و عطر اور مثل اس کے جو اپنی ذات میں خلاف شرع نہیں یہ وہ محفل ہے جو نہایت احتیاط والوں میں شاید کہیں شاذ و نادر پائی جاتی ہو۔ پس ایسی محفل نہ تو پہلی محفل کی طرح علی الاطلاق جائز ہے اور نہ دوسری محفل کی طرح علی الاطلاق ناجائز اور جائز ہونے میں تفصیل ہے جو عنقریب معروض ہوتی ہے مگر قبل بیان اس تفصیل کے چند قواعد شرعیہ معروض ہوتے ہیں۔ جو فہم تفصیل میں معین ہوں گے۔

قاعدہ اول کسی امر غیر ضروری کو اپنے عقیدہ میں ضروری اور موکر سمجھ لینا یا عمل میں اس کی پابندی اصرار کے ساتھ اس طرح کرنا کہ قرآن و واجبات کی مثل

یا زیادہ اس کا اہتمام ہو اور اس کے ترک کو مذموم اور تارک کو قابل ملامت و سخت
جانتا ہو یہ دونوں امر ممنوع ہیں۔ کیونکہ اس میں حکم شرعی کو ٹوڑ دینا ہے اور تقیید و تعین
و تخصیص التزام و تحدید وغیرہ اسی قاعدہ اور مسئلہ کے عنوانات و تعبیرات ہیں اللہ
تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص تجاوز کرے گا اللہ تعالیٰ کی حدوں سے پس ایسے ہی لوگ
ظالم ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ تم میں ہر شخص کو لازم ہے کہ اپنی نماز
میں شیطان کا حصہ مقرر نہ کرے وہ یہ کہ نماز کے بعد داہنی طرف سے پھرنے کو ضروری
سمجھنے لگے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بسا اوقات بائیں جانب سے بھی پھرتے
دیکھا ہے روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے قطبی شارح مشکوٰۃ نے کہا ہے کہ اس حدیث
سے یہ بات نکلی ہے کہ جو شخص کسی امر متحب پر اصرار کرے اور عزیمت اور ضروری قرار دے
لے اور کبھی رخصت پر یعنی اس کی دوسری مقابل پر عمل نہ کرے تو ایسے شخص سے
شیطان اپنا حصہ گمراہ کرنے کا حاصل کر لیتا ہے پھر ایسے شخص کا تو کیا کہنا ہے جو کسی
بدعت یا امر منکر یعنی خلاف شرع عقیدہ یا عمل پر اصرار کرتا ہو صاحب مجمع نے فرمایا ہے
کہ اس حدیث سے یہ بات نکلی کہ امر مندوب بھی مکروہ ہو جاتا ہے یہ اندیشہ ہو کہ یہ اپنے
رتبہ سے بڑھ جاوے گا۔ اسی بناء پر فقہاء حنفیہ نے نمازوں میں سورت مقرر کرنے کو مکروہ
فرمایا ہے خواہ اعتقاداً یا بندی ہو یا علماً۔ فتح القدیر نے اس تعلیم کی تصریح کر دی ہے
اور مسلم میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مت خاص کرو شب جمعہ کو شب بیدری
کے ساتھ اور شہوں میں سے اور مت خاص کرو یوم جمعہ روزہ کے ساتھ اور ایام میں سے
ہاں اگر اس کے کسی مسمولی روزہ میں جمعہ ہی آہی پڑے تو وہ اور بات ہے۔
قاعدہ دوم فعل مباح بلکہ مستحب بھی امر غیر مشروع کے مل جانے سے غیر مشروع

و ممنوع ہو جاتا ہے۔ جیسے دعوت میں جانا مستحب بلکہ سنت ہے لیکن وہاں اگر کوئی امر خلاف شرع ہو اس وقت جانا ممنوع ہو جاوے گا۔ جیسے احادیث میں آیا ہے اور ہدایہ وغیرہ میں مذکور ہے اور اسی طرح نفل پڑھنا مستحب ہے مگر اوقات مکروہہ میں ممنوع و گناہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ امر مشروع بوجہ اقتران و انضمام کے غیر مشروع ہو جاتا ہے۔

قاعدہ سونم چونکہ دوسرے مسلمانوں کو بھی ضرر سے بچانا فرض ہے اس لئے اگر خواص کے کسی غیر ضروری فعل سے عوام کے عقیدہ میں خرابی پیدا ہوتی ہو تو وہ فعل خواص کے حق میں بھی مکروہ و ممنوع ہو جاتا ہے۔ خواص کو چاہئے کہ وہ فعل ترک کر دیں۔ حدیث شریف میں قصہ آیا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حطیم کو بیت اللہ کے اندر داخل فرمانے کا ارادہ کیا مگر اس خیال سے کہ جدید الاسلام لوگوں کے عقیدہ میں فتور اور قلوب میں خلجان پیدا ہو گا اور خود نبی کے اندر داخل ہونا کوئی امر ضروری تھا نہیں۔ اس لئے آپ نے اس قصد کو ملتوی فرما دیا اور تصریحاً ہی وجہ ارشاد فرمائی۔ حالانکہ نبی کے اندر داخل فرما دینا مستحسن تھا مگر ضرر عوام کے اندیشہ سے اس مستحسن کو ترک فرما دیا اور ابن ماجہ میں حضرت ابو عبد اللہ کا قول ہے کہ اہل بیت کو اول روز طعام دنیا سنت تھا۔ مگر حبیب لوگ اس کو رسم سمجھنے لگے پس متروک و ممنوع ہو گیا۔ دیکھئے خواص نے بھی عوام کے دین کی حفاظت کے لئے اس کو ترک کر دیا حدیثوں میں سجدہ شکر کا فعل مباح وارد ہے۔ مگر فقہاء حنفیہ نے حسب قول علامہ شامی اس لئے مکروہ کہا کہ کہیں عوام اس کو سنت مقصود نہ سمجھنے لگیں۔ اور عالمگیری میں ہے کہ یہ لوگ نمازوں کے بعد کیا کرتے ہیں مکروہ ہے اس لئے کہ جاہل لوگ اس کو سنت

اور واجب سمجھنے لگیں گے اور جس فعل مباح سے یہ نوبت آ جاوے وہ مکروہ ہو جاتا ہے البتہ اگر وہ خود شرعاً ضروری ہے تو اس فعل کو ترک نہ کریں گے اس میں جو مفاسد پیدا ہو گئے ہیں۔ ان کی اصلاح کر دی جاوے گی۔ مثلاً جنازہ کے ساتھ کوئی نوحہ کرنے والی عورت ہو تو اس امر مکروہ کے اقرار سے جنازہ کے ہمراہ جانا ترک نہ کرینگے خود اس نوحہ کو منع کریں گے کیونکہ وہ ضروری امر ہے۔ اس عارضی کراہت سے اس کو ترک نہ کیا جاوے گا۔ بخلاف قبول دعوت کے کہ وہاں امر مکروہ کے اقرار سے خود دعوت کو ترک کرنا کیونکہ وہ ضروری امر نہیں۔ علامہ شامی نے ان مسئلوں میں بھی فرق کیا ہے۔

قاعدہ چہارم۔ جس امر میں کراہت عارضی ہو اختلاف ازمنہ و اکثہ واختلاف تجربہ و مشاہدہ اہل حق سے اس کا مختلف حکم ہو سکتا ہے یعنی یہ ممکن ہے کہ ایسے امر کو ایک زمانہ میں جائز کیا جاوے۔

اس وقت اس میں وجہ کراہت کی نہیں تھیں اور دوسرے زمانہ میں ناجائز کہہ دیا جائے۔ اس وقت علت کراہت کی پیدا ہو گئی یا ایک مقام پر اجازت دیا جائے دوسرے ملک میں منع کر دیا جاوے اس فرق مذکور کے سبب یا ایک وقت اور ایک موقع پر ایک مفتی جائز کہے اور اس کو اطلاع نہیں کہ عوام نے اس میں اعتقاد ہی یا عملی خرابی کیا کیا پسند کر دی ہیں۔ دوسرا مفتی ناجائز کہے کہ اس کو اپنے تجربہ اور مشاہدہ سے عوام کے متنبہ ہونے کا علم ہو گیا ہے تو واقع میں یہ اختلاف ظاہری ہے حقیقی نہیں اور تقارن ضروری ہے معنوی نہیں حدیث و فقہ میں اس کے بیشمار نظائر مذکور ہیں۔ دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو مساجد میں آکر نماز پڑھنے کی

کی اجازت دی تھی اس وقت فتنہ کا احتمال نہ تھا اور صحابہ نے بدلی ہوئی حالت دیکھ کر ممانعت فرمادی اسی طرح امام صاحب و صاحبین کے بہت سے اختلافات اسی قبیل کے ہیں۔

قاعدہ پنجم (۵) اگر کسی امر خلافت شرع کرنے سے کچھ فائدے اور مصلحتیں بھی ہوں، جن کا حاصل کرنا شرعاً ضروری نہ ہو یا اس کے حاصل کرنے کے اور طریقے بھی ہوں اور ایسے فائدوں کے حاصل کرنے کی نیت سے وہ فعل کیا جاوے یا ان فائدوں سے مرتب دیکھ کر عوام کو اس سے نہ روکا جاوے یہ بھی جائز نہیں۔ نیک نیت سے مباح تو عبادت بن جاتا ہے اور مصیبت مباح نہیں ہوتی خواہ اس میں ہزار مصلحتیں اور منفعتیں ہوں نہ اس کا ارتکاب جائز نہ اس پر سکوت کرنا جائز اور یہ قاعدہ بہت ہی بدیہی ہے مثلاً اگر کوئی شخص اس نیت سے غصب و ظلم کرے کہ مال جمع کر کے محتاجوں اور مسکینوں کی امداد کریں گے تو ہرگز ہرگز غصب و ظلم جائز نہیں ہو سکتا خواہ لاکھوں فائدے اس پر مرتب ہونے کی امید ہو جب یہ قواعد اور مقدمات سمجھ میں آگئے تو اب تسیری صورت کے جواز و ناجواز کی تفصیل سننا چاہئے وہ یہ کہ یہ قیود مذکورہ چونکہ فی نفسہ امر مباح میں ہیں اس لئے ان کی ذات میں کوئی خرابی نہیں نہ ان کی وجہ سے محفل میں کوئی ذاتی ممانعت لیکن اس وجہ سے اگر کوئی فساد و خرابی لازم آنے لگے تو اس وقت ان امور اور اس محفل کو اس عارض کی وجہ سے ممنوع و ناجائز کہا جاوے گا۔ اور اگر کسی قسم کی کوئی خرابی لازم نہ آوے تو وہ امور بھی بحال خود مباح رہیں گے۔ چنانچہ قاعدہ دوم سے یہ حکم واضح ہے اب دیکھنے کے قابل یہ بات ہے کہ آیا ہمارے زمانہ میں ان مباحات کی وجہ سے کوئی خرابی لازم آرہی ہے یا نہیں اگر لازم آتی

ہوئی دیکھو اس محفل کو منع سمجھاؤرنہ جائز اور یہ امر تجربہ و مشاہدہ سے بخوبی بلا تردید معلوم ہو سکتا ہے اس میں کوئی بحث و مباحثہ کی ضرورت نہیں سو راقم کا جو کئی سال کا تجربہ ہے اس کی رو سے عرض کیا جاتا ہے کہ بلا شک اکثر بلکہ قریب قریب کل عوام ان قیود کو موک ضروری و لوازم مجلس سے جلتے ہیں اور مثل ضروریات دین کے بلکہ اس سے بدرجہا زیادہ ان کے ساتھ عملہ راہ کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کے کرنے میں جس قدر اہتمام ہوتا ہے نماز جمعہ و جماعت میں اس کا عشر و عشر بھی نہیں دیکھا جاتا اور ان کے ترک سے جس قدر ناگواری ہوتی ہے قرآن و واجبات کے ترک سے ہرگز ہرگز نہیں ہوتی۔ بلکہ خود ترک کرنا تو بہت ہی بعید ہے اگر کوئی دوسرا شخص انکار کرے تو درکنار اگر تنوک بھی کر دے تو اس پر لعن و طعن حد سے زیادہ ہوتا ہے کفار و مبتدعین و فساق سے زیادہ اس کے مخالف اور آمادہ ایذا رسانی و بدزبانی ہو جاتے ہیں جب عوام نے اپنے اعتقاد و عمل سے ان امور کی یہاں تک نوبت پہنچادی کہ فرض واجب سے بھی زیادہ ان کی شان بڑھادی تو لاریب اس التزام و اصرار کی وجہ سے یہ امور مکروہ و ممنوع ہو جاویں گے جیسا کہ قاعدہ اول میں ثابت ہو چکا ہے جب یہ امور ممنوع ہوئے تو ان کے ملنے سے وہ محفل بھی غیر مشروع اور ممنوع ٹھہرے گی جیسا کہ قاعدہ دوم میں بیان کیا گیا اور گو کسی خاص نہیم شخص کا یہ عقیدہ فاسد نہ ہو اور وہ ان امور کو موک نہ سمجھتا ہو اور نہ تارک کو قابل ملامت و نفرت جانتا ہو۔ گو اس وقت میں ایسے لوگ عقلاً صفت ہیں لیکن فرضاً اگر کوئی ہو بھی تو غایت مافی الباب وہ اپنے فساد عقیدہ و عمل کے گناہ سے بچ گیا مگر اس کے کرنے سے اگر دوسرے فاسد الا اعتقاد و فساد العمل لوگوں کو سہارا لگا۔ ان کے فعل کو تقویت و تائید پہنچی تو ان کے فعل

مکروہ کے ترویج و تائید کے الزام سے یہ شخص کیسے بچ سکے گا۔ جیسا کہ قاعدہ سوم میں مذکور ہو چکا ہے خلاصہ یہ کہ جہاں یہ مفاسد مذکورہ ہوں گواہوں کی توقع عوام کی حالت پر نظر کرنے سے بہت ہی بعید ہے لیکن اگر فرضاً کسی وقت یا کسی موقع پر ایسا ہو تو وہ اجازت دیا دے گی۔ مگر اس وقت اجازت کے فعل میں بھی ضرور ہوگا کہ ان قیود کو جس طرح عقیدہ غیر موکر سمجھیں اسی طرح اپنے عمل سے بھی ان کا موکر نہ ہونا بار بار ظاہر کرتے رہیں مثلاً کبھی شیرینی تقسیم کر دیں کبھی نقد یا غلبہ یا کپڑا مساکین کو خفیہ دیں اور کبھی جب گنجائش نہ ہو یا محض رخصت شرعی پر عمل کرنے کے لئے کچھ بھی نہ دیا کریں کبھی اثنائے بیان فضائل و شمائل نبویہ علیہ الصلوٰۃ والسلام والحقہ میں اگر شوق و وجد غالب ہو جاوے کھڑے ہو جاویں پھر اس میں کسی خاص موقع کی تعین کی کوئی وجہ نہیں جب کیفیت غالب ہو خواہ اول میں یا وسط میں یا آخر میں اور خواہ تمام بیان میں ایک بار یا دو بار یا چار بار اور جب یہ غلبہ نہ ہو بیٹھے رہیں یا کھڑے ہو جائیں یا دو غلبہ کے اسی طرح ضبط کر کے بیٹھے رہیں اور نہ محفل مولد کی تخصیص کریں اور اگر اور موقع پر بھی حضور کے ذکر سے غلبہ و شوق ہو وہاں بھی گاہ گاہ کھڑے ہو جائیں علیٰ ہذا القیاس سب فتوہ مباحہ کے ساتھ یہی عمل رکھیں تو اس طرح کی محفل گو سلف صاحبین سے منقول نہیں مگر بوجہ مخالفت نہ ہونے قواعد شریعہ کے ممنوع بھی نہ کہی جاوے گی یہ حکم ہے صورت سوم کا باعتبار فتویٰ کے لیکن مصلحت انتظام دین کا مقتضا یہ ہے کہ اس سے بھی احتیاط رکھیں کیونکہ یہ خود نہ تو ضروریات دین سے ہے نہ کسی ضرورت دین کی موت علیہ ہے اور ایک باریبی سہیت اجتماع مباحیہ مفضی الی المفاسد نہ بھی چکی ہے جیسا پیش نظر ہے اور جہل روز بروز غالب ہوتا جاتا ہے اس لئے مرتبہ تقویٰ احتیاطی

میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اتم واحکم۔
اب بعض لوگوں کے کچھ شبہات کا مختصر جواب لکھا جاتا ہے بعض یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث شریف تو خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے ورنہ ہم تک روایت کیونکر پہنچتی۔ جواب اس کا یہ ہے کہ جو منقول ہے۔ وہ پہلی صورت ہے اور گفتگو صورت سوم میں ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ بڑے بڑے علماء مثل سیوطی ابن حجر و ملا علی قاری وغیرہم نے اس کا اثبات کیا ہے جواب یہ ہے کہ اول تو اس وقت بھی بعض علماء نے ان کے ساتھ اختلاف کیا تھا اور قطع نظر اس سے یہ کہ ان کے زمانہ میں مفاسد مذکورہ پیدا نہ ہوئے تھے اس وقت انہوں نے اثبات کیا۔ اب مفاسد پیدا ہو گئے ہیں۔ وہ حضرات بھی اگر اس زمانہ میں ہوتے اور ان مفاسد کو ملاحظہ فرماتے تو خود منع فرماتے اس لئے اب نفی کی جاتی ہے جیسا قاعدہ چہارم میں لکھا گیا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ علماء حرمین اس کے جواز پر اتفاق رکھتے ہیں۔ جواب یہ ہے کہ اول تو اتفاق غیر مسلم بھر یہ کہ ان کے فتوؤں میں قیود مباحہ کو فی نفسہما جائز لکھا ہے جس محفل کو جن عقائد و مفاسد کی وجہ سے ہم روک رہے ہیں ان مفاسد کا اظہار سوال میں کرنے کے بعد فتوے منگادو اس وقت تمہارا یہ شبہ معقول ہو سکتا ہے۔ جب فتویٰ آ جاوے گا اس وقت جواب ہمارے ذمہ ہوگا۔

بعض کہتے ہیں کہ کثرت سے علماء جواز کی طرف ہیں۔ جواب یہ ہے کہ اول تو کسی نے دنیا بھر کی علماء و شماری نہیں کی دوسرے یہ کہ جس خرابی کی وجہ سے ممانعت کی جاتی ہے اس خرابی کو کوئی علماء کثیر بلکہ قلیل نے جائز کیا ہے فتویٰ تو استفتا کے تابع ہے مستفتی اپنا عیب کب کھولتا ہے بلکہ ہر طرح اپنی خوش اعتقادی کو جملہ کر چھپاتا ہے

بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس بہانہ سے غریب غریبا کو خیر خیرات پہنچ جاتی ہے یا اس سے اسلام کی شوکت بڑھتی ہے۔ ناواقف لوگوں کے کان میں کچھ مسائل پڑ جاتے ہیں۔ سو اول تو خود یہ امر مسلم نہیں اکثر جگہ امیروں کو حصہ بتایا ہوا اور غریبوں کو دھکے ملتے ہوئے دیکھا جاتا ہے اور ایسے سامانوں سے جس کی خبر بعض اوقات محلہ میں بھی نہیں ہوتی۔ کیا احتشام اسلام کا منظور ہے اور احکام کا ذکر بھی نہیں آتا اور اگر تسلیم بھی کر لیا جاوے تو خیر خیرات اور احتشام اسلام اور تبلیغ احکام کے جب اور طریقے بھی مشروع ہیں تو غیر مشروع طریقے سے اس کے حاصل کرنے کی اور ان کے حاصل کرنے کے لئے ان نامشروع طریقوں کے اختیار کرنے شرعاً کب اجازت ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ قاعدہ پنجم میں مذکور ہوا اور بھی شبہات اس کے قریب قریب ہیں جن کا جواب بعد ضبط کر لینے اصول مذکورہ کے ہر عاقل سمجھ سکتا ہے۔ یہ کلام تھا اس مسئلہ مولد شریف میں جو بہت سلامت اور اختصار اور جامعیت کے ساتھ لکھنے کی اللہ تعالیٰ نے توفیق عطا فرمائی۔ اب امید ہے کہ اہل انصاف کو اس مسئلہ میں شبہ نہیں رہے گا اور افراط و تفریط سے سب باز آویں گے اور علمائے مصلحین امت سے عداوت و بدگمانی اور ان کی شان میں اہانت و بدزبانی گوارا نہ رکھیں گے اور شب و روز محبت و اتباع سنت نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کوشش کریں گے۔ اللہم ادرقنا جنتک وحب بنیک واتباع سنتہ و توفنا علی ملتہ و احشرنا فی ذہرتہ۔

دوسری فصل

بجملہ ان رسوم کے اولیاء اللہ کا عرس و فاتحہ مروجہ ہے جو کسی وقت میں مصلحت

ایصال ثواب بارواح بزرگان و استفادہ برکات اجتماع صلیاء شروع ہوا تھا مگر اب اس میں بھی مثل دیگر امور کے بہت سے مفاسد پیدا ہو گئے۔ چنانچہ عرس میں تو یہ امور ہو گئے۔

(۱) بعض جگہ تو خوب بازاری عورتوں کا ناج ہوتا ہے جس کا حرام ہونا ظاہر ہے اور باب اول میں بھی بیان کیا گیا ہے۔ خصوصاً قبور پر جو جگہ عبرت و تذکرہ موت و تذکرہ آخرت کی ہے پھر خاص کر قبور اولیاء پر جن کو اپنی حیات میں بول و براز سے زیادہ معاصی سے نفرت تھی ظاہر ہے کہ ایسے مجمع میں جانا لاریب فسق و معصیت ہے اگر کوئی شخص کہے کہ ہم تو بہت زیارت جاتے ہیں ہم کو ان منکرات سے کیا ضرر جواب یہ ہے کہ اول تو ممکن نہیں کہ مجمع فسق میں جاوے اور ضرر نہ ہو کچھ نہ کچھ میلان معصیت کی طرف یا چشم و گوش کا تلوث ضرور ہی ہو جاتا ہے۔ دوسرے یہ کہ زیارت دوسرے وقت بھی ہو سکتی ہے تیسرے زیارت کچھ فرائض و واجبات سے نہیں فرض و واجب کے ادا کرنے میں انشراح معصیت پر نظر نہیں کی جاتی ہے اور مباح بلکہ مستحب ہیں اگر ایسا اتفاق ہو تو خود اس مستحب کو ترک کر دینا واجب ہے جیسا ابھی فصل اول کے قاعدہ دوم میں ذکر ہو چکا ہے پھر یہ کہ اس کی حرکت سے دوسروں کو ضرر ہوتا ہے اور اہل معصیت کے فعل کی تائید ہوتی ہے اس وجہ سے بھی اس سے بچنا ضروری ہے جیسا کہ فصل اول کے قاعدہ سوم میں بیان ہو چکا ہے۔

(۲) بعض جگہ بازاری عورتیں نہیں ہوتیں اور بجائے ان کے قوال اور معازف و مزامیر ہوتے ہیں ایسے سماع کے متعلق اس عاجز نے ایک رسالہ حق السماع

مفصل طور پر لکھا ہے اس میں آداب اور تہذیب سماع کے اور جو جو اس میں مغایر ہو گئے ہیں ان سب کا ذکر بالتفصیل کیا ہے جس سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اس زمانہ کے مجالس سماع حسب اقوال ائمہ تصوف ہرگز ہرگز جائز نہیں۔

(۳) بعض جگہ یہ قصہ بھی نہیں صرف معین تاریخ پر اجتماع اور قرآن خوانی و تحفہ طعام یا شیرینی ہوتا ہے اور ایسے عرس کو اس زمانہ میں مشروع عرس سمجھتے ہیں مگر اس میں بھی وہی خرابی اصرار و تعین و التزام مالا یزیم و غیرہ ہا کی یقیناً موجود ہیں۔ جس کی وجہ سے عوام کے عقائد بھی فاسد ہوتے ہیں اور بعض اوقات ہتھم عرس کو اس کے انجام دینے کے لئے قرض لینا فاسد سودی اور لوگوں کے ہاتھ کو تنکنا جس کا نشانہ حرص و طمع ہے ظاہر ہے کہ شرعاً اور عقلاً سخت مذموم ہے۔

حدیث میں اس دست نگر کی نسبت آیا ہے۔ **وَالْمَالُ لَا تَتَّبِعُهُ فَضِيلَةٌ** اور اصرار و التزام وغیرہ کا مشروع ہونا فصل اول کے قاعدہ اول میں بیان ہو چکا ہے جس کی وجہ سے وہ مجلس بھی غیر مشروع ہو جاوے گی جیسا قاعدہ دوم میں بیان ہوا اور اس عذر کا جواب اسی فصل کے آغاز میں ہو چکا ہے کہ کوئی شخص کہنے لگے کہ ہمارے نیت تو اچھے ہیں ہم کو دوسروں کے عقیدہ فاسد سے کیا بچت ہے البتہ افادہ و استفادہ اہل قبول بطریق مشروع شریعت مستحسن ہے اس کا طریق یہ ہے کہ گاہ گاہ ان مزارات پر حاضر ہوا کرے اور جو کچھ توفیق ہو بخشدے اور اپنی موت کو یاد کرے اور اگر صاحب نسبت ہے اور دل چاہے تو حسب طریقہ معمولہ اہل تصوف ان سے استفادہ برکات کا کرے اور اگر عبادات مالیہ کا ان کو ثواب

۱۲۔ جو چیز ہمارے ہاتھ نہ آوے اپنے جی کو اس کے پیچھے مت ڈالو۔ ۱۲

تختا ہوتا ہے مگر جب توفیق پکا کر کھلا کر یا نقد و غلہ وغیرہ مساکین کو خفیہ دے کر ان کی روح کو بخش دے نہ تاریخ معین کرنے کی حاجت ہے اور نہ شہرت دینے کی اسی طرح زمانہ عرس بلکہ غیر عرس میں اولیاء اللہ کے مزارات پر چادر ڈالتے ہیں جو مکروہ اور اسراف ہے اور عوام کا جو اس میں اعتقاد ہے وہ بالکل شرک ہے پھر غضب یہ ہے کہ اس کی نذر و منت مانی جاتی ہے۔ بعض لوگ دھردراز سے سفر کر کے اپنے بچوں کا چلہ چھٹی دہاں کرتے ہیں اور یہ نذر پوری کرتے ہیں بعضے اسباب اتروانے کے لئے آتے ہیں اور عقائد فاسدہ میں مبتلا ہوتے ہیں۔ بعضے طواف و سجدہ کرتے ہیں بعضے وہاں چراغ روشن کرتے ہیں قبریں نچتہ بناتے ہیں قرآن و حدیث سے صاف صاف ان سب امور سے توبہ کا حکم ہے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو یہ حکم نہیں فرمایا کہ قبروں کو کپڑے پٹائے جاویں اس سے قبروں پر غلات ڈالنے کا ناپسند ہونا صاف ظاہر ہے۔ علامہ شامی نے نقل کیا ہے۔ یکس الاستود علی القبر۔ بعض لوگ دھوکہ دینے کے لئے حجت لاتے ہیں کہ دیکھو عورت کے جنازہ پر گہوارہ بنا کر چادر ڈالتے ہیں۔ گہوارہ بھی قبر کے مشابہ ہے۔ جب یہ جائز ہو تو وہ بھی جائز ہے اس تقریر کا لغو ہونا صاف ظاہر ہے اول تو یہ قیاس ہے کہ جو نص کے مقابلہ میں خود باطل ہے دوسرے قیاس بھی مع القارق گہوارہ پر تو پردہ کی غرض سے چادر ڈالتے ہیں قبر پر جب بند ہو گئی اب پردہ کی کوئی ضرورت رہی یہاں تو محض زیب و زینت و تکلف اور تقرب و رضامندی صاحب مزار مقصد دہنے ہیں اور اسراف و ہرجا اور خودیہ امور جدا ممنوع ہیں اور سب کا جمع ہونا اور بھی شر ہے جب اس کا

ممنوع ہونا ثابت ہو گیا اور معصیت کی نذر جائز نہیں بلکہ ایسی نذر باطل ہوگی جس کا ایفا بالکل ناجائز ہے اور وہاں ایسے فضول کاموں کے لئے جانا خود سفر معصیت ہے بالخصوص عورتوں کے لئے جانا جس میں علاوہ مفاسد مذکورہ کے انواع انواع کی بے پردگیاں ہوتی ہیں اور فساد عقیدہ و ملاحد ایسے ہی عورتوں کی نسبت ارشاد فرمایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ لعنت کرے ان عورتوں پر جو قبروں کی زیارت کرتی ہیں۔

اور حدیث شریف میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لعنت کرے اللہ تعالیٰ یہود اور نصاریٰ پر کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنایا۔ یہ حدیث مطلب مذکور کے اثبات کے لئے کافی ہے اور اسی حدیث سے قبر کو سجدہ کرنے کی حرمت بھی ثابت ہو گئی اور دوسری حدیث میں ہے کہ ایک صحابی نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت چاہی کہ ہم آپ کو سجدہ کیا کریں آپ نے سوال کیا کہ اگر تم ہمارے بعد ہماری قبر پر گرو گے کیا جب بھی سجدہ کرو گے صحابی نے عرض کیا کہ اس وقت تو نہ کروں گا آپ نے فرمایا کہ اگر کسی کو اجازت سجدہ کی ہوتی تو عورت کو اجازت دیتا کہ خاوند کو سجدہ کیا کریں مطلب آپ کے جواب کا یہ ہوا کہ جب تم اس بات کو تسلیم کرتے ہو کہ بعد موت کے کوئی مستحق سجدہ نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ مستحق سجدہ حتیٰ ہے سو جو دائم و قیوم قائم ہے سجدہ اسی کا حق ہے اس سے زندہ مردہ سب کو سجدہ کرنا حرام کھیل نبیاں سے بھی معلوم ہوا کہ بعض لوگ جو زندہ پیروں کو سجدہ کرتے ہیں یہ بھی جائز نہیں اور اگر کسی بزرگ سے قولاً یا فعلاً منقول ہو تو بحسن ظن اس میں تاویل سکرو غلبہ حال کی

جاوے گی جس میں معذوری ہے اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے اس سے کہ قبروں پر چراغوں کا سامان کیا جاوے اور حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جماعت خرائی اس سے کہ قبروں کو تختہ بنایا جائے اور اس سے کہ ان پر لکھا جاوے اور اس سے کہ ان پر کوئی عمارت بنائی جاوے روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

بعضے لوگ قبروں پر چڑھاوا چڑھاتے ہیں چونکہ مقصود اس سے تقرب و رضا مندی اولیاء اللہ کی ہوتی ہے اور ان کو اپنا حاجت روا سمجھتے ہیں یہ اعتقاد شرک ہے اور وہ چڑھاوا کھانا بھی جائز نہیں۔ لعمروہ قولہ تعالیٰ وما اهل به لغير الله۔ بعض لوگ تاویل کرتے ہیں کہ مقصود اصلی ہمارا مساکین کو دنیا ہے چونکہ یہ لوگ وہاں جمع رہتے ہیں اس لئے وہاں لے جاتے ہیں مگر یہ محض حیلہ ہے کیونکہ اگر وہی مساکین اس شخص کو راہ میں مل جاویں اور سوال کریں تو ہرگز ان کو اس چڑھاوے میں سے ایک ذرہ بھی نہ دے اور یہی جواب ملے کہ چہاں کے لئے لائے ہیں وہاں تو ابھی پہنچا ہی نہیں اس سے معلوم ہوا کہ قبر مقصود ہے مساکین مقصود نہیں پھر ہاں پہنچ کر دیسے بھی تو مساکین کو تقسیم کر سکتے ہیں۔ قبر پر رہنے کی کیا وجہ۔

بعض لوگ پھولوں کی چادر اور بارہنہایت مکلف بنا کر قبروں پر ڈالتے ہیں اور دلیل لاتے ہیں کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قبروں پر ایک شاخ کھجور کے دو حصے کر کے گاڑ دیا تھا اور ارشاد فرمایا تھا کہ جب تک یہ خشک نہ ہو جاویں امید ہے کہ ان سے عذاب ہلکا ہو جاوے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ اول تو بعض لوگوں نے اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصیات سے کہا ہے اور اگر عام لہ چڑھاوے کا کھانا جائز نہیں ۱۲

ہی کہنا جاوے تب بھی قیاس مع الفارق ہے دو وجہ سے اول تو کجا شراح اور کجا
پھولوں کے بار اور چادریں کہ وہاں مقصود محض افعال اثر ذکر ہے اور یہاں تکلف
و آرائش اور تکلف قبور کے ساتھ خود ممنوع ہے جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا دوسرے
یہ کہ حضور نے اس عمل کو تخفیف عذاب کے لئے کہا تھا اگر یہ لوگ بھی تخفیف عذاب
کرتے تو جن حضرات کو کامل اور مقبول مانتے ہیں اور ان میں عذاب کا احتمال بھی
ان کو ہرگز نہیں ہو سکتا ان کی قبروں کے ساتھ یہ عمل نہ کرتے بلکہ فاسق و فاجروں
کی قبر کے ساتھ کرتے۔ حالانکہ معاملہ بالعکس ہے اس سے معلوم ہوا کہ مقصود
تخفیف عذاب نہیں بلکہ وہی تقرب اور خوشنودی اولیاء اللہ کی جس کی کوئی دلیل
ان کے پاس نہیں اور نہ وہ ان امور سے خوش ہوتے ہیں اور خوشی تو جب ہوتے
جب ان کو کوئی نفع پہنچتا ان تکلفات سے ان کو کیا فائدہ اور فائدہ مروجہ ہیں
یہ امور ہو گئے ہیں۔

(۱) اکثر عوام حضرات اولیاء اللہ کو حاجت روا اور مشکل کشا سمجھ کر اس نیت
سے فاتحہ و نیاز دلاتے ہیں کہ ان سے ہمارے کاروبار کو ترقی ہوگی مال و اولاد ہوگی
ہمارا رزق بڑھے گا اور اولاد کی عمر بڑھے گی۔ ہذا ہر مسلمان جانتا ہے کہ اس طرح
کا عقیدہ صرف شرک ہے۔ تمام قرآن مجید اس عقیدہ کے ابطال سے بھر پڑا ہے
بعض لوگ زبردستی تاویل کرتے ہیں کہ ہم قادر مطلق عالم الغیب حق تعالیٰ ہی کو سمجھتے
ہیں مگر آخر بزرگوں کا توسل تو جائز اور ثابت ہے۔ جواب یہ ہے کہ توسل کے
بمعنی نہیں کہ ان وسائل کو کارخانہ تکوین میں کچھ دخل سمجھا جاوے خواہ تو ان کو
فاعل سمجھیں اس طرح کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے کارخانے سپرد کر رکھے ہیں اور خواہ

یوں سمجھیں کہ فاعل تو اللہ تعالیٰ ہے مگر ان حضرات کے عرض و معروض کرنے سے ضروری اللہ میاں کو کرم نہ ہی پڑتا ہے ایسا تو فعل شرک محض ہے۔ مشرکین عرب کے عقائد اسی قسم کے تھے وہ بھی اہتمام و ارواح کو فاعل بالاصالت نہ جانتے تھے۔ اسی طرح کارکن سمجھتے تھے جیسا کہ آیہ **وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَنْ نَعْبُدُ هُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى** اس کی شاہد ہے ایک موٹی بات سمجھنے کے قابل ہے کہ کسی شخص سے کسی چیز کی توقع رکھنے کے لئے کئی امر کا جمع ہونا ضروری ہے۔ اول اس شخص کو اس کی حاجت کی اطلاع ہو دوسرے اس کے پاس وہ چیز بھی موجود ہو تیسرے اس کو دینے کی قدرت بھی ہو چوتھے اس سے بڑا کوئی روکنے والا نہ ہو۔ پانچویں اس کے پاس ذرائع اس چیز کو اس شخص تک پہنچانے کے بھی ہوں۔ اب خیال فرمائیے جو شخص بزرگوں سے اولاد رزق وغیرہ کی توقع رکھتا ہے۔ اس سے پوچھنا چاہئے کہ اول تو ان اولیاء کو تمہاری حاجت کی اطلاع کیسے ہوئی اور اگر کہو کہ ان کو تو سب کچھ خود معلوم ہے یہ تو شرک صریح ہے اگر کہیں اللہ تعالیٰ ان کو اطلاع کر دیتا ہے سو یہ محال تو نہیں مگر کچھ ضرور بھی نہیں بلا حاجت شرعی کسی امر ممکن کے وقوع کا عہدہ کرنا محض معصیت و کذب قلب ہے۔ قال اللہ تعالیٰ **وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ** الایہ پھر یہ کہ ان کے پاس رزق و اولاد کہاں جمع رکھا ہے جو نعمتیں ان کے پاس ہیں وہ اور چیزیں ہیں بچے اور روپیہ کا ڈھیر ان کے پاس نہیں لگتا پھر یہ کہ قدرت کو اگر ذاتی سمجھا جاوے تب تو شرک ہے اور اگر یہ کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو یہ تصرف دیا ہے تو اس کے لئے دلیل شرعی کی حاجت ہے

اور بدوں اس کے یہ اعتقاد بھی باطل و افتراء محض ہے بلکہ قرآن و حدیث میں تو
لا املک لنفسی نفعا ولا ضررا صاف صاف موجود ہے جس سے دوسروں
کو ایسی قدرت کی نفی ہو رہی ہے۔ پھر یہ کہ کس طرح معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ جو
حکم السامکین ہے وہ ہرگز اس تصرف سے نہ روکیں گے جس طرح چاہتے ہیں
وہی ہو جاوے گا اگر ایسا کوئی سمجھے تو اس نے تمام قرآن کی تفسیر کی پھر وہ ذرا
دریافت کئے جاویں کہ اولاد اس کو کس طرح دی۔ روپیہ کس طرح ان کے پاس بھیجا
اور اگر ان تمام مشکلات کے جواب میں کوئی یوں کہے کہ وہ لوگ دعا کرتے ہیں اور
اللہ تعالیٰ قبول فرما کر ویسا ہی کر دیتے ہیں اس کا جواب یہی ہے کہ دعا کے لئے
آول ان کو اطلاع کی ضرورت ہے اور اس کی دلیل کوئی نہیں پھر بعد اطلاع کے
اس کی دلیل کیا ہے کہ وہ دعا کر رہی دیتے ہیں۔ پھر دعا کے بعد اس کی کیا دلیل ہے
کہ وہ ضروری قبول ہو جاتی ہے۔ غرض توسل کے یہ معنی نہیں ہیں البتہ توسل جو احادیث
سے ثابت ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ یا الہی فلاں مقبول بندہ کی
برکت سے میری فلاں حاجت پوری فرما دیجئے جس طرح حضرت عمرؓ نے حضرت
عباسؓ کے توسل سے بارش کی دعا مانگی تھی ایسا توسل بلا شک جائز ہے۔ اور طبعی
جہلا کا عقیدہ ہے وہ محض شرک ہے۔ غرض یاد رکھو کہ جن کمالات کا اختصاص
حضرت حق تعالیٰ کے ساتھ عقلاً و نقلاً ثابت ہے ان کمالات کا کسی دوسرے
میں اعتقاد کرنا شرک اعتقادی ہے اور جن معاملات اور افعال کا خاص ہونا اللہ
تعالیٰ کے ساتھ ثابت ہے وہ بتاؤ کسی سے کرنا شرک فی العمل ہے اس قاعدہ
کے لحاظ کرنے سے انشاء اللہ کسی بلا میں مبتلا نہ ہوگا۔

(۲) وہی تخصیصات و تعینات کا ضروری سمجھنا جس کی کراہت کا چند بار ذکر ہو چکا ہے۔ یہاں بھی موجود ہے۔

(۳) اکثر عوام کی عادت ہے کہ بہت سے طعام میں سے تھوڑا سا کھانا کسی طباق یا خوان میں رکھ کر اس کو رو برو رکھ کر فاتحہ وغیرہ پڑھتے ہیں اس میں علاوہ مفاسد مذکور کے یہ امر قابل استفسار ہے کہ ختم کھانا تم نے پکا یا ہے آیا اس کا ثواب بخشا منظور ہے یا صرف اس طباق ہی کا یہ تو یقیناً کوئی نہ کہے گا کہ صرف اس طباق ہی کا ثواب بخشا منظور ہے اور عمل اور برتاؤ سے بھی یہ معلوم نہیں ہوتا۔ پس ضرور یہ کہا جاوے گا کہ تمام کھانے کا ثواب بخشا منظور ہے ثواب ہم پوچھتے ہیں کہ آیا کھانے کا ثواب پہنچانے کے لئے کھانا رو برو ہونا ضرور ہے یا نہیں۔ اگر ضرور ہے تو صرف ایک طباق رکھنے سے کیا ہوتا ہے اور اس سے تو تمہارے قاعدہ کے موافق صرف اس طباق کا ثواب پہنچا چلتا ہے باقی تمام کھانا ضائع کیا اور اگر یوں کہو کہ اس چیز کا رو برو ہونا ضروری نہیں صرف نیت کافی ہے اور اسی بنا پر تمام طعام کا ثواب پہنچ سکتا ہے تو پھر طباق کے رکھنے کی کیا ضرورت ہوتی۔ اس میں بھی نیت کافی تھی کیا تو بہ تو بہ حق تعالیٰ کو منونہ دکھلانا ہے کہ دیکھئے اس قسم کا کھانا دایک میں ہے اس کا ثواب بخش دیکھئے۔ غرض اس حرکت کی کوئی معقول وجہ نہیں نکلتی محض رواج کی پابندی ہے اور بس۔ پھر پابندی بھی کیسی کہ اکثر عوام سمجھتے ہیں کہ بدون اس ہنیت خاصہ کے ثواب بھی نہ پہنچے گا۔

(۴) ایک امر قابل دریافت یہ ہے کہ جس چیز کا ثواب بخشا منظور ہوا اگر اس کا

روبرور کھنا ضروری ہے تو کیا وجہ کہ طعام و شیرینی کو تو رکھا جاتا ہے اور اگر روپیہ یا کپڑا یا غلہ وغیرہ ایصالِ ثواب کے لئے دیا جاوے تو اس میں اس طریق سے فاتحہ کیوں نہیں پڑھی جاتی اور اگر روبرور کھنا ضروری نہیں تو اس طعام و شیرینی ہی میں یہ تکلف کیوں کیا جاتا ہے اور اگر طعام وغیرہ طعام میں کچھ فرق ہے تو دلیل شرعی سے اس کو بیان کرنا چاہئے تو قیامت تک بھی یہ ممکن نہیں۔

(۵) ایک عادت و رواج یہ ہے کہ کھانا کھلانے اور دینے کے قبل بطریق متعارف ثواب بخشے ہیں سو اس میں دو امر قابلِ تحقیق ہیں ایک تو یہ ثواب پہنچانے کی حقیقت کیا ہے سو ظاہر ہے کہ حقیقت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص نے کوئی نیک کام کیا اور اس پر اس کو کچھ ثواب ملنے کی توقع ہوئی جو کچھ اس کو ثواب ملا اس نے اپنی طرف سے دوسرے کو دیدیا۔ دوسرا امر قابلِ تحقیق یہ ہے کہ ثواب کس چیز کا ملتا ہے آیا نفسِ طعام کا یا اس کے کھلانے اور دینے کا تو ظاہر ہے کہ خود کھانے کی ذات تو کوئی ثواب کی چیز نہیں جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہرگز نہیں پہنچتا اللہ تعالیٰ کے پاس قربانی کا گوشت اور نہ اس کا خون لیکن تمہارا تقویٰ دہاں پہنچتا ہے اس سے صاف معلوم ہوا کہ شے کا ثواب نہیں پہنچتا بلکہ عمل کا ہوتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ خود طعام کی ذات کا ثواب نہیں ہوا بلکہ کھلانے پلانے اور دینے کا ہوا کیونکہ وہ عمل ہے جب یہ دونوں امر تحقیق ہو چکے تو اب ہم پوچھتے ہیں کہ جس وقت کھانا یکے کر تیار ہوا ہے اور ابھی نہ کسی کو دیا گیا اور نہ کھلایا گیا یا اس کو ثواب ملا ہو یا نہیں اگر نہیں ملا تو یہ مردہ کو کیا پہنچاتا ہے ابھی خود تو کچھ لینے دوسرے کو دے اور اگر اس کو ثواب ملا ہے تو کس چیز کا ملا ہے۔ کوئی عمل ابھی پایا نہیں گیا۔ پھر کہہ دے کہ ثواب بخشتا ہے غرض یہ حرکت بھی محض بے معنی ہے۔ بلکہ بعض عوام کے طرزِ عمل

سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ خود ذات طعام کو موجب ثواب سمجھتے ہیں دلیل اس کی یہ ہے کہ بعض نذر و نیاز میں آپ ہی کھاپی لیتے ہیں یا اغنیاء و اجاب کو کھلا دیتے ہیں جن کے دینے کو کوئی شخص بھی موجب ثواب نہ کہتا ہے بلکہ جان سکتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ لوگ دینے کو موجب ثواب نہیں جانتے ورنہ ایسے لوگوں کو دیا کرتے جن کو دینے کو ثواب جانتے بلکہ خود ذات طعام یا شیرینی میں ثواب سمجھتے ہیں تو یہ خود ایک عقیدہ فاسد ہے اور قرآن کے خلاف ہے جس سے تو یہ کہنا واجب ہے اور اگر کوئی کہے کہ ہم طعام کو موجب ثواب نہیں سمجھتے مگر جب ہم نے نیت طعام کی کر لی تو نیت بھی تو عمل ہے اس لئے ایصال ثواب بے معنی نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے مانا کہ نیت عمل ہے مگر نیت کا ثواب بخشا جاتے ہو یا کھانا کھلا دینے کا کیونکہ نیت کا ثواب اور ہے اور طعام کا ثواب اور پھر یہ کہ نیت تو قبل کھانا پکانے کے بھی ہو گئی تھی اس وقت کیوں نہیں بخش دیا کرتے۔ غرض اس عادت کی بھی کوئی معقول وجہ نہیں ہے محض رواج کی پابندی ہے اور کچھ بھی نہیں البتہ ایصال ثواب بطریق مشروع نہایت خوبی کی بات ہے اس کا سیدھا طریقہ دیا ہے جو ان مفاسد کے بیان سے ذرا قبل مذکور ہوا ہے کہ بلا تعین و پابندی رواج حسب توفیق جو میسر ہو مستحقین کو دیدے اور ثواب بخش دے اس تقریر سے ان سبب معمولات کا حکم معلوم ہو گیا۔ گیارہویں۔ سہ ماہی تو شہ و غیرہا کہ بلا تقييد و بلا تخصیص و بلا فساد عقیدہ تو بلا کلام جائز ہے اور قیود مکر وہ و مفاسد مذکورہ کے ساتھ بلا تردد ناجائز ہے اور قیود مباحہ کے ساتھ جس کو نہ خود ضرر ہو نہ اس کے فعل سے کسی دوسرے کو ضرر ہو خفیہ طور پر اس کو گنجائش دی گئی ہے اس کو بھی چاہئے کہ ان قیود میں

ہا ہ تغیر و تبدل کر دیا کرتے تاکہ کہیں اسی کے نفس میں یا شاید دوسرے کے نفس میں کوئی خرابی نہ پیدا ہو جاوے مگر پھر بھی اطلاق کا طریقہ افضل و سنون ہے کیونکہ اس طریق مباح ہی سے آخر خرابیاں پیدا ہو چکی ہیں تو آئندہ بھی اندیشہ ہی اس لئے مقتضائے انتظام الہی یہی ہے کہ ان قبول سے بالکل ہی احتیاط رکھے اور تجربہ سے یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ قیود کی پابندی میں اگر ابتداء میں بالفرض خلوص بھی ہو مگر بعد چند دن کے پھر اس کو نبھانے کے لئے کرنا پڑتا ہے اور نیت درست نہیں رہتی۔

تیسری فصل

منجملہ ان رسوم کے شبِ برات کا حلوہ اور عید کی ستویاں عاشورہ محرم کا کھڑا اور شربت وغیرہ ہے۔ شبِ برات میں حدیث سے اس قدر ثابت ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم حکیم حق تعالیٰ جنت البقیع میں تشریف لے گئے اور اموات کے لئے استغفار فرمایا۔ اس سے آگے سب ایجاد ہے جس میں مفاسد کثیرہ پیدا ہو گئے ہیں۔

۱) بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا دندان مبارک جب شہید ہوا تھا آپ نے حلوہ نوش فرمایا تھا یہ بالکل موصوعہ اور غلط فہم ہے۔ اس کا اعتقاد کرنا ہرگز جائز نہیں بلکہ عقلاً بھی ممکن نہیں اس لئے کہ یہ واقعہ شوال میں ہوا نہ کہ شعبان میں

۲) بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی شہادت ان دنوں

میں ہوتی تھی۔ یہ ان کی فاتحہ ہے یہ بھی محض بے اصل ہے اور اول تو تعین تاریخ کی ضرورت نہیں۔ دوسرے خود یہ واقعہ بھی غلط ہے۔ آپ کی شہادت بھی سوال میں ہوتی تھی۔ شعبان میں نہیں ہوتی۔

۱۳) بعض لوگ اعتقاد رکھتے ہیں کہ شبِ برات وغیرہ میں مردوں کی روں گھروں میں آتی ہیں اور دیکھتی ہیں کہ کسی نے ہمارے لئے کچھ پکایا یا نہیں ظاہر ہے کہ ایسا امر خفی بجز وسیلہ نقلی کے اور کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتا اور وہ یہاں مذکور ہے ۱۴) بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب شبِ برات سے پہلے کوئی مر جاوے تو جب تک کہ اس کے لئے فاتحہ شبِ برات نہ کیا جاوے وہ مردوں میں شامل نہیں ہوتا یہ بھی محض تصنیفِ یاران اور بالکل لغو ہے بلکہ رواج ہے کہ اگر تہوار سے پہلے کوئی مر جاوے تو کتبہ گھر میں پہلا تہوار نہیں ہوتا۔ حدیثوں میں صاف مذکور ہے کہ جب مردہ مڑا ہے تو مرتے ہی اپنے جیسے لوگوں میں جا پہنچتا ہے یہ نہیں کہ شبِ برات تک اٹکا رہتا ہے۔

(۵) حلوے کی ایسی پابندی ہے کہ بدون اس کے سمجھتے ہیں کہ شبِ برات ہی نہیں ہوتی اس پابندی میں اکثر فساد عقیدہ بھی ہو جاتا ہے کہ اس کو سو کہ ضروری سمجھنے لگتے ہیں فسادِ عمل بھی ہو جاتا ہے۔ فرائض و واجبات سے زیادہ اس کا اہتمام کرنے لگتے ہیں اور ان دونوں کا معصیت ہونا فصلِ اول میں بالتشریح مذکور ہو چکا ہے۔ ان خرابیوں کے علاوہ تجربہ سے ایک اور خرابی ثابت ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ نیت بھی فاسد ہو جاتی ہے۔ ثواب وغیرہ کچھ مقصود نہیں رہتا ہے خیال ہو جاتا ہے کہ اگر اب کے نہ کیا تو لوگ کہیں گے کہ اب کے نہ کیا اور

نوادری نے گھیر لیا ہے اس الزام کے رفع کرنے کے لئے جس طرح بن پڑتا ہے مزار
کر کرتا ہے۔ ایسی نیت سے صرف کرنا محض اسراف و تفاخر ہے جس کا گناہ ہونا
بارگ مذکور ہو چکا ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اس کے لئے قرض سودی لینا پڑا ہے۔
یہ خدا گناہ ہے۔

صاحبزگی

(۶) جو لوگ مستحق اعانت ہیں ان کو کوئی بھی نہیں دیتا یا ادنیٰ درجہ کا چکا کر ان
کو دیا جاتا ہے اکثر اپنی ثروت و برادری کے لوگوں کو بطور معاوضہ کے دیتے پیتے
ہیں اور نیت اس میں یہی ہوتی ہے کہ فلاں شخص نے ہمارے یہاں بھیجا ہے اگر ہم
نہ بھیجیں گے تو وہ کیا کہے گا۔ غرض اس میں بھی وہی ریاء و تفاخر ہو جاتا ہے۔
(۷) بعض لوگ اس تاریخ میں سواری کی دال ضرور پکاتے ہیں اس ایجاد کی وجہ
آج تک معلوم نہیں ہوئی۔ لیکن اس قدر ظاہر ہے کہ موکد سمجھتا بلا شک معصیت ہے
یہ تو کھانا پکانے میں مفسد ایجاد کرتے ہیں۔ ان کے علاوہ آتش بازی کی رسم اس
شب میں شامل ہے۔ اس کی نسبت باب اول میں بیان ہو چکا ہے۔ حاجت
اعادہ نہیں۔ تیسرے زیادتی اس میں یہ کی گئی ہے کہ بعض لوگ شب بیداری کے
لئے فرائض سے زیادہ اس میں لوگوں کو جمع کرنے کا اہتمام کرتے ہیں ہر خید کہ اجتماع
سے شب بیداری سہل تو ہو جاتی ہے مگر نفل عبادت کے لئے لوگوں کو ایسے
اہتمام سے بلانا اور جمع کرنا یہ خود خلاف شریعت ہے۔ جیسا کہ ابی باب کی فصل
اول میں بیان ہو چکا ہے۔ البتہ اتفاقاً کچھ لوگ جمع ہو گئے ہیں کا مضائقہ نہیں۔
(۸) بعض لوگوں نے اس میں برتنوں کا بدلتا اور گھر بیٹھا اور خود اس شب
میں چراغوں کا زیادہ روشن کرنا عادت کر لی ہے یہ یا سکل رسم کفار کی نقل ہے

اور حدیث تشبہ سے حرام ہے۔ حدیث سے اس زمانہ میں عین اثبات ہوئے ہیں ان کو بطور سنون ادا کرنا موجب ثواب و برکات کا ہے۔ اول پندرہویں شب کو گورستان میں جا کر اموات کے لئے دعا، استغفار کرنا اور کچھ صدقہ و خیرات دیکر بھی اگر مردوں کو اس کا ثواب بخش دیا جاوے تو وہی دعا و استغفار اس کے لئے اصل نکل سکتی ہے کہ مقصود دونوں سے نفع رسانی اموات کی ہے مگر اس میں کسی بات کا پابند نہ ہو اگر وقت پر سیر ہو خفیہ کچھ دے دلاوے باقی حدود شرعی سے تجاوز نہ کرے دوم اس شب میں بیدار رہ کر عبادت کرنا خواہ خلوت میں ہو یا دو چار آدمیوں کے ساتھ جن کے جمع کرنے کے لئے کوئی خاص اہتمام نہ کیا گیا ہو۔ سوم پندرہویں تاریخ کو روزہ نفل رکھنا ان عبادتوں کو سنون طور پر ادا کرنا نہایت احسن ہے اور عید الفطر میں سویاں پکانا فی نفسہ مباح ہے مگر لوگوں نے اس میں خرابیاں پیدا کر لی ہیں۔

۱۱۔ اس کو ضروری سمجھتے ہیں۔ حتیٰ کہ اگر سویاں نہ پکائی جاویں تو گویا عید ہی نہیں ہوئی۔ ایسے التزام و اہتمام کا خلاف شرع ہونا اوپر مذکور ہو چکا ہے۔ ۱۲۔ اس پابندی کی بدولت یہاں تک نوبت پہنچتی ہے اگر پاس خرچ نہ ہو تو قرض لے کر گو سودی ہی ملے ضرور اس کا اہتمام کرتے ہیں۔

۱۳۔ اس کی نسبت ایک موضوع روایت مشہور کی ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے آٹا پکا کر مڑیاں جمع کر کے سویاں پکائی تھیں یہ محض تہمت ہے کہیں ثبات نہیں ۱۴۔ اور دینے لینے میں ریا و تقا خر ہونا یہاں بھی موجود ہے اکثر اعراد و اقارب کے بچوں کو شرم اتارنے کے لئے دیا جاتا ہے خواہ گنجائش ہو یا نہ ہو پھر جانب

ثانی سے اسی دن یا اگلی عید بقیر عید کو نہایت ضروری سمجھ کر اس کا عوض ادا کیا جاتا ہے۔ جو مصیبت نو تہ میں بھی وہی یہاں بھی ہے۔ اسی طرح سویوں کا طباق جہاں اس نے اس کی بہو کو اور اس نے اس کی بہو کو دیا یا جس کو ٹھیکہ بدلوئی کہا جاوے تو نہایت زیبا ہے۔ اسی دل لگی میں جانبین پر پورا بار ہو گیا اس تاریخ میں حضرت پیغمبر صاحب صلی اللہ علیہ وسلم سے صرت اس قدر ثابت ہے کہ چند خزانوش فرما کر عید گاہ تشریف لے جاتے تھے اگر رغبت و لذت کے لئے دو سو سو یاں وغیرہ بھی اضافہ کر لے تو مباح ہے مگر اس کا ایسا پابند نہ ہو جس سے مفاسد مذکورہ لازم آویں کبھی کبھی ناغہ بھی کر دیا کریں۔ گنجائش نہ ہونے کے وقت خواہ مخواہ تردد میں نہ پڑے اور گنجائش کے وقت بھی رسوم کا اتباع نہ کرے بے تکلفی سے جو ہو جاوے اس پر بس کرے۔

عشرہ محرم میں حدیث سے دو امر ثابت ہیں۔ نویں دسویں کا روزہ اور دسویں تاریخ اپنے گھر والوں کے خرچ میں قدرے وسعت کرنا جس کی نسبت وارد ہوا ہے کہ اس عمل سے سال بھر تک روزی میں وسعت رہتی ہے باقی امور حرام یہ ہیں۔

۱) تعزیہ بنانا جس کی وجہ سے طرح طرح کا فحش و شرک صادر ہوتا ہے بعض جہلاء کا اعتقاد ہوتا ہے کہ نعوذ باللہ اس میں حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے روزہ افروز ہیں اور اس وجہ سے اس کے آگے نذر و نیاز رکھتے ہیں جس کا اہل بیغیر اللہ میں داخل ہو کر کھانا حرام ہے اس کے آگے دست بستہ تعظیم سے کھڑے ہوتے ہیں اس طرف پشت نہیں کرتے اس پر عینیاں لٹکاتے ہیں اس کے

دیکھنے کو زیارت کہتے ہیں اور اس قسم کے واہی تباہی معاملات کرتے ہیں جو صریح شرک ہیں ان معاملات کے اعتبار سے تعزیر اس آیت کے مضمون میں داخل ہیں التعدادون ما تختون اور طرفہ ماجرایہ ہے کہ یا تو اس کی سجدہ تعظیم و تکریم ہو رہی تھی اور یا دفعہ اس کو جنگل میں لے جا کر توڑ پھوڑ برابر کیا معلوم نہیں آج وہ ایسا بے قدر کیوں ہو گیا۔ واقعی جو امر خلاف شرع ہوتا ہے وہ عقل کے بھی خلاف ہوتا ہے۔ بعض نادان یوں کہتے ہیں کہ صاحب اس کو حضرت امام عالمی مقام کے ساتھ نسبت ہو گئی اور ان کا نام لگ گیا۔ اس لئے تعظیم کے قابل ہو گیا۔ جواب اس کا یہ ہے کہ نسبت کی تعظیم ہونے میں کوئی کلام نہیں مگر جب کہ نسبت واقعی ہو مثلاً حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا کوئی لباس ہو یا اور کوئی ان کا تبرک ہو۔ ہمارے نزدیک بھی وہ قابل تعظیم ہیں اور جو نسبت اپنی طرف سے تراشی ہوئی ہو وہ ہرگز اسباب تعظیم سے نہیں ور نہ کل کو کوئی خود امام حسینؑ ہونے کا دعویٰ کرنے لگے تو چاہئے کہ اس کی اور زیادہ تعظیم کر لے لگو حالانکہ بالیقین اس کو گستاخ و بے ادب قرار دیکر اس کی سخت توہین کے درپے ہو جاؤ گے اس سے معلوم ہوا کہ نسبت کا ذب سے وہ شے معظم نہیں ہوتی۔ بلکہ اس کذب کی وجہ سے زیادہ اہانت کے قابل ہوتی ہے اس بنا پر انصاف کر لو کہ یہ تعزیر تعظیم کے قابل ہو یا اہانت کے ۱۲ معازت و مزامیر کا بجا نا جس کی حرمت حدیث میں صاف صاف مذکور ہے اور باب اول میں وہ حدیث لکھی گئی ہیں اور قطع نظر خلاف شرع ہونے کے عقل کے بھی کو خلاف ہے۔ معازت و مزامیر تو سامان سرور ہیں۔ سامان غم میں لے کیا ایسی چیز کو پوجتے ہو جس کو خود تراشتے ہو ۱۲۔

اس کے کیا معنی یہ تو درپردہ خوشی منانا ہے۔ برہنہ دعوتِ الفتِ آخری۔
(۱۳) مجمع فساق و فجار کا جمع ہونا جس میں وہ فحش واقعات ہوتے ہیں۔
کہ ناگفتہ بہ ہیں۔

(۱۴) نوحہ کرنا جس کے بارے میں سخت وعیدیں آئی ہیں ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لعنت فرمائی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوحہ کرنے والے اور اس کی طرف کان لگنے والے کو روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

(۱۵) مرثیہ پڑھنا جس کی نسبت حدیث میں صحت ممانعت آئی ہے۔ ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرثیوں سے منع فرمایا ہے۔

(۱۶) اکثر موضوع روایات پڑھنا جس کی نسبت احادیث میں سخت وعیدیں آئی ہیں (۱۷) ان ایام میں قصداً زینت ترک کرنا جس کو سوگ کہتے ہیں اور حکم اس کا شریعت میں یہ ہے کہ عورت کو صرف خاوند پر چار ماہ دس دن یا وضع حمل تک واجب ہے اور دوسرے عزیز دل کے مرنے پر تین دن جائز ہے باقی حرام سوا اب تیرہ سو سال کے بعد یہ عمل کو نابلا شک حرام ہے۔

(۱۸) کسی خاص لباس یا کسی خاص رنگ میں اظہارِ غم کرنا ابن ماجہ میں حضرت عمران ابن حصین سے ایک قصے میں منقول ہے کہ ایک جنازہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو دیکھا کہ غم میں چادر اتار کر صرف کرتے ہیں یہ وہاں غم کی اصطلاح تھی آپ نہایت ناخوش ہوئے اور فرمایا کیا جاہلیت کے کام کرتے ہو یا جاہلیت کی رسم کی مشابہت کرتے ہو میرا تو یہ ارادہ ہو گیا تھا کہ تم پر ایسی بددعا کروں کہ تمہاری صورتیں مسخ ہو جائیں پس فوراً ان لوگوں نے اپنی چادریں اڑھ لیں اور پھر بھی ایسا

نہیں کیا اس سے ثابت ہوا کہ کوئی خاص وضع و ہیئت اظہارِ غم کے لئے بنانا بھی حرام ہے۔

۹۱ بعض لوگ اپنے بچوں کو امام حسینؑ کا فقیر بناتے ہیں اور ان سے لعنتے بھیک بھی منگواتے ہیں اس میں اعتقاد ہی فساد تو یہ ہے کہ اس عمل کو اس کی طول حیات میں موثر جانتے ہیں یہ صریح شرک ہے کہ بھیک مانگنا بلا اضطراب حرام ہے۔

۱۰ حضرات اہل بیت کی اہانت برسر بازار کرتے ہیں اگر ایامِ غدر کے واقعات جس میں کسی خاندان کی عورتوں کا ہتک ہوا ہو اس طرح علی الاعلان گائے جاویں اس خاندان کے مردوں کو کس قدر غمیں و غضب آئے گا۔ کھیر سخت افسوس ہے کہ حضرات اہل بیت کے حالات اعلان کرنے میں غیرت بھی نہ آئے اور اس طرح کے بہت سے امور قبیحہ ہیں جو ان دنوں میں کئے جاتے ہیں ان کا اختیار کرنا اور ایسے مجمع میں جانا سب حرام ہے اور یہی تمام تر فضیحتیں کھیر جہلم کو دہرائی جاتی ہیں اور بعض امور فی نفسہ مباح تھے مگر بوجہ فساد عقیدہ یا عمل کے وہ بھی ممنوع ہو گئے (۱) کھچڑا یا اور کچھ کھانا پکا کر احباب یا مساکین کو دینا اور اس کا ثواب حضرت امام حسینؑ کو بخش دینا اس کی اصل وہی حدیث ہے کہ جو شخص اس دن میں اپنے اہل و عیال پر وسعت دے اللہ تعالیٰ سال بھر تک اس پر وسعت فرماتے ہیں وسعت کی یہ بھی ایک صورت ہو سکتی ہے کہ بہت سے کھانے پکائے جاویں خواہ جدا جدا یا ملا کر کھچڑی میں کئی جنس مختلف ہوتی ہیں اس لئے وہ اس وسعت میں داخل ہو سکتا تھا۔ چنانچہ در مختار میں ہے ولا باس بالمعتاد خلطاً و یوجہ۔ جب

اہل و عیال کو دیا کچھ غریب غریبا کو بھی دیدیا حضرت امین کو بھی ثواب بخش دیا مگر چونکہ لوگوں نے اس میں طرح طرح کی رسوم کی پابندی کر لی ہے گویا خود اس کو ایک تہوار قرار دیدیا ہے اس لئے رسم کے طور پر کرنے سے ممانعت کی جائے گی بلا پابندی اگر اس روز کچھ فراخی خرچ میں کھانے پینے میں کر دے تو مضائقہ نہیں۔ (۱۲) شربت پلانا یہ بھی اپنی ذات میں مباح تھا کیونکہ جب پانی پلانے میں ثواب ہے تو شربت پلانے میں کیا حرج تھا۔ مگر وہی رسم کی پابندی اس میں ہے اور اس کے علاوہ اس میں اہل رفض کے ساتھ تشبیہ بھی ہے اس لئے یہ بھی قابل ترک ہے تیسرے اس میں ایک مضمخر خرابی یہ ہے کہ شربت اس مناسبت سے بخور کیا گیا ہے کہ حضرات شہداء کو پلا پیا سے شہید ہونے لگے اور شربت تسکین عطش ہے۔ اس لئے اس کو بخور کیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے عقیدہ میں شربت پینا ہے جس کا باطل اور خلاف قرآن مجید ہونا۔ فصل دوم میں مذکور ہو چکا ہے اور اگر پلانے کا ثواب پہنچتا ہے تو ثواب سب یکساں ہے کیا صرف شربت دینے کو ثواب میں تسکین عطش کا خاصہ ہے پھر یہ بھی اس سے لازم آتا ہے کہ ان کے زعم میں اب تک شہداء کو پلا نعوذ باللہ پیا سے ہیں کیس قدر بے ادبی ہے۔ ان مفاسد کی وجہ سے اس سے بھی احتیاط لازم ہے۔

(۱۳) شہادت کا قصہ بھی بیان کرنا یہ بھی فی نفسہ چند روایات کا ذکر کر دینا ہے اگر صحیح ہوں تو روایات کا بیان کر دینا فی ذاتہ جائز تھا مگر اس میں یہ خرابیاں عارض ہو گئیں۔ (۱) مقصود اس بیان سے ہیجان اور جلب غم اور گریہ ناری لے پیاں بجانے والا۔ (۲)

کا ہوتا ہے اس میں صریح مقابلہ شریعت مطہرہ کا ہے کیونکہ شریعت میں ترغیب
صبر مقصود ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ مزاحمت شریعت کی سخت مصیبت
اور حرام ہے اس لئے گریہ و زاری کو بھی قصداً یاد کر کے لانا جائز نہیں البتہ غلبہ غم سے
اگر آنسو آجائیں تو اس میں گناہ نہیں۔ (۲) لوگوں کو اس لئے بلایا جاتا ہے اور ایسے
امور کے لئے تداعی و اہتمام خود ممنوع ہے (۳) اس میں مشابہت اہل رفض کے
ساتھ بھی ہے اس لئے ایسی مجلس کا منعقد کرنا اور اس میں شرکت کرنا سب ممنوع
ہے چنانچہ مطالب المؤمنین میں صاف منع لکھا ہے اور قواعد شرعیہ بھی اس کے
شاہد ہیں اور یہ تو اس مجلس کا ذکر ہے جس میں کوئی مضمون خلاف نہ ہو اور نہ وہاں
نوحہ و ماتم ہو اور جس میں مضامین بھی غلط ہوں یا بزرگوں کی توہین ہو یا نوحہ حرام ہو
جیسا کہ غالب اس وقت میں ایسا ہی ہے تو اس کا حرام ہونا ظاہر ہے اور اس سے
بدتر خود شیعوں کے مجالس میں جا کر شریک ہونا بیان سننے کے لئے یا ایک پیالہ
فیرنی اور دو نان کے لئے۔

چوتھی فصل

منجملہ ان رسوم کے وہ رسوم ہیں جو کسی کے مرنے میں برتی جاتی ہیں۔ اول
تجھیز یا تکفین یا نماز میں اس وجہ سے دیر کرتے ہیں کہ فلاں عزیز شریک ہو جاوے
یا جمعہ میں زیادہ مجمع ہو گا۔ وہاں نماز ہوتا زیادہ اچھا ہے سو سمجھ لینا چاہئے کہ یہ
بالکل شریعت کے خلاف ہے۔ حدیث میں صاف حکم ہے کہ جنازہ میں ہرگز دیر
مت کرو۔ فقہاء نے بعض وقتی نمازوں سے اس کو مقدم رکھا ہے اور اگر

روئے پٹنے میں دیر لگائی جاوے تو وہ اور بھی زیادہ برا ہے۔ دوم بعض لوگ جنازہ کے ساتھ کچھ ناناچ اور پیسے وغیرہ لے جاتے ہیں اور اس کو وہاں خیرات کر دیتے ہیں سوچو کہ یہ فعل بالیقین ناموری کے واسطے کیا جاتا ہے اس لئے خلاف شرع ہے اور اکثر اس مقام پر غیر مستحقین زیادہ جمع ہو جاتے ہیں اس لئے اولے یہ ہے کہ جو کچھ دینا ہو اپنے گھر پر خفیہ مستحقین کو سوچ سمجھ کر دیں اور وہ بھی مشترک ترکہ سے نہ ہو جیسا آئندہ آئے۔ سوم اکثر کفن کے ساتھ جانا ز اور اوپر کے ڈالنے کی چادر بھی ترکہ میت سے خریدی جاتی ہے سوچو کہ یہ دونوں چیزیں کفن مسنون سے خارج ہیں اس لئے ترکہ میں سے جو کہ سب ورثہ میں مشترک ہے اور ممکن ہے کہ ان میں بعض نابالغ رہے ہوں یا بعض یہاں حاضر نہ ہوں ان کا خریدنا ان کے مال میں ناجائز تصرف کرنا ہے اول تو ان چیزوں کی حاجت نہیں بلکہ اس کی پابندی التزام مالا یلزام ہے اور مگر بلا پابندی کسی مصلحت سے اس کو روکا جاوے تو کوئی شخص بالغ خاص اپنے مال سے خریدے تو مضائقہ نہیں البتہ عورتوں کے جنازہ پر پردہ کے لئے ضروری ہے۔ اس وجہ سے ترکہ سے خریدنا بھی جائز ہے۔ چہارم رسم ہے کہ مردہ کے مرتے ہی اس کے کپڑے لے کر نکال کر حاکم تدفین کو دیتے ہیں۔ اس میں بھی وہی خرابی ہے۔ جو امر سوم میں ذکر کی گئی۔ تا وقتیکہ ترکہ تقسیم نہ ہو جائے ہرگز اس میں ایسے تصرفات نہ کریں یا البتہ اگر سب وارث بالغ ہوں اور وہاں موجود ہوں اور لطیف خاطر سب متفق ہو کر دیدیں تو تقسیم کی حاجت نہیں بلا تقسیم بھی جائز ہوگا۔ پنجم اکثر تیسرے روز مردہ کے مکان پر یا اس کے محلہ کی مسجد میں برادری کے لوگ اور ساکین وغیرہ

جمع ہو کر قرآن مجید اور کلمہ طیبہ ختم کر کے مردے کو بخشے ہیں اور کہیں کھانا اور کہیں نقد اور کہیں نخود بریاں پڑھنے والوں کو تقسیم ہوتے ہیں۔ اور جلسہ برفا ست ہونے کے قبل جس جس کا دل چاہے کچھ متفرق رکوع کچھ معین سورتیں یا آواز بلند پڑھ کر جس کو پنج آیت کہتے ہیں دعا کر کے ختم کر دیتے ہیں۔ یہ عمل بظاہر تو بہت خوبصورت معلوم ہوتا ہے مگر اس کی اندرونی حالت دیکھنے کے قابل ہے۔

تجربہ و مشاہدہ سے یہ امر درجہ یقین کو پہنچ گیا ہے کہ دوست آشنا اور برادری کے لوگ تو محض رفع شکایت کی غرض سے آتے ہیں ایصالِ ثواب ہرگز مقصود نہیں ہوتا تھا۔ جتنے کہ اگر کوئی عزیز اپنے گھر بیٹھ کر پورا قرآن ختم کر کے بخش دے تو الٹ بیت ہرگز راضی نہ ہوں اور شکایت ان کی رفع نہ ہو اور یہاں حاضر ہو کر یوں ہی ٹھوڑی دیر بیٹھ کر پورا کوئی پہانہ حیلہ کر کے چلا جاوے گا تو شکایت سے بچ جاوے گا اور بار بار بیان ہو چکا ہے کہ جو عمل ایسے فاسد اغراض سے ہوتا ہے اس کا کچھ ثواب نہیں ملتا۔ جب اس کو ثواب نہ ملا مردے کو کیا دے گا رہ گئے مساکین ان کو اگر یہ معلوم ہو جاوے کہ وہاں جا کر صرف پڑھنا پڑے گا۔ ملے ملاوے کا کچھ نہیں ہرگز ایک بھی نہ آئے سو ان کا آنا محض اس توقع سے ہوتا ہے کہ کچھ ملے گا۔ جب ان کو عوض دنیوی مقصود ہو گیا ان کا پڑھنا بھی خالص اللہ نہ رہا اس لئے اس کا ثواب بھی نہ ملے گا۔ پھر مردہ کو کیا بخشے گا۔ غرض یہ ساری مشقت اور سامان سب رائیگان ہے۔ بلکہ قرآن خوانی کو جو ان لوگوں نے ذریعہ جاہ و مال کا بنایا اس کا گناہ سر پر الگ رہا۔ اور جس طرح قرآن کا عوض لینا جائز نہیں اسی طرح دنیا بھی جائز نہیں اس بنا پر یہ نخود و طعام تقسیم کرنے والا بھی اس الزام سے بری نہ رہا

اور التزام و تعین کی کراہت ان سب کے علاوہ ہے۔ اور بعض موقعوں پر بھول
وغیرہ بھی تقسیم ہوتے ہیں۔ یہ صاف تشبہ بالکفار ہے۔ اسی طرح پنج آیت
میں بھی ہر شخص اپنی قرأت کا اظہار کرتا ہے اور ریاء کا معصیت ہونا ظاہر ہے
پھر وہی التزام اور تعین کا قصہ اس میں بھی ہے۔

ششم اکثر جگہ دستور ہے کہ کچھ معین تارخیوں میں یا ان کے قریب قریب آگے
پچھے کچھ کھانا پکا کر برادری میں تقسیم ہوتا ہے اور کچھ مساکین کو کھلاتے ہیں۔ اور
اس کا ثواب مردے کو بخشتے ہیں۔ اس میں بھی وہی قصہ ریاء و تفاخر کا ہے اور
اتباع رسم کی وجہ سے اس کی ایسی پابندی ہے کہ بعض اوقات قرض لے کر کرتے
ہیں اور اگر کوئی ان سے کہے کہ جتنے دام اس میں صرف کرتے ہو وہ دام خفیہ طور
پر دیدو تو یہ ہرگز گوارا نہ ہو اور یہی خیال کریں کہ واہ اس قدر خرچ بھی کیا اور
کو اطلاع بھی نہ ہوئی۔ اور اکثر ترکہ مشترکہ میں یہ رسم ادا کی جاتی ہیں جس کا ممنوع
ہونا ابھی بیان ہو چکا ہے۔ اس کے علاوہ اس میں برادری کا کیا حق ہے۔
غیر متحقق کو دنیا یہ بھی اضاعت مال ہے۔ جس کی ممانعت حدیث و قرآن میں
موجود ہے۔ اس قدر مفاسد اس تقسیم طعام میں مجتمع ہیں اس لئے یہ بھی واجب
الترک ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ پھر ایصالِ ثواب کس طرح کریں۔ جواب یہ
ہے کہ جس طرح سلف صالحین کرتے تھے بلا تعقید و تخصیص اپنی ہمت کے
موافق حلال مال سے مساکین کی خفیہ مدد کریں اور جو کچھ توفیق ہو بطور خود قرآن
وغیرہ ختم کر کے اس کو پہنچادیں یا قبرستان میں قبل دفن جو فضول خرافات میں
وقت گزار دیتے ہیں اس وقت کچھ کلام ہی پڑھتے رہا کریں بلکہ یہ وقت

مردہ کی زیادہ دستگیری کے قابل ہے۔ اور حدیث میں بھی ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو دفن کر کے کچھ تسبیح وغیرہ پڑھیں جس سے ان کو خبیث قبر سے نجات ہوئی۔ غرض ایصالِ ثواب سے کوئی منع نہیں کرتا البتہ منکرات و مکروہات سے منع کرتے ہیں۔ جن سے ثواب بھی نصیب نہیں ہوتا اور مال بھی برباد ہوتا۔

ہفتیم میت کے گھر عورتیں کئی کئی بار جمع ہوتی ہیں۔ اور وہاں پانچ چالیہ اور کھانا کھاتی ہیں سو اس میں کئی امرِ مکروہ جمع ہیں۔ اول تو کئی کئی بار تعزیت کرنا جس کو درختار میں تصریحاً ممنوع لکھا ہے۔ اور عقل میں بھی تو یہ بات آتی ہے کہ بار بار غم کا یاد دلانا ایک نامعقول حرکت ہے تعزیت کی حرکت تو یہ ہے کہ یاد شدہ غم کو بھلا دیا جائے نہ یہ کہ بھولے ہوئے غم کو یاد دلایا جائے۔ پھر یہ کہ جو تعزیت کے معنی ہیں کہ اہل میت کو تسلی دیں کہ ان کو صبر کی فہمائش کریں اس کا تو کہیں پتہ بھی نہیں ہوتا بعض تو اس قصہ کو زبان تک نہیں لاتیں اگر مجمع میں بیٹھ گئیں تو غلیظ شکایتیں جہان بھر کی شروع ہو جاتی ہیں۔ ذرا کوئی پوچھے تو کہ تمہاری تشریف آوری سے کیا فائدہ ہوا بس ایک الزام اتارنا ہے اور کچھ بھی نہیں۔ اور بعض جو درد مند ہیں وہ عقلمند بجائے اس کے کہ صبر دلاتیں اور الما صاحب خانہ کے گلے لگ کر روتا پینا شروع کر دیتی ہیں اس میں بڑی محبت ظاہر ہوتی ہے۔ استغفر اللہ نوحہ اور چلانے کا جو گناہ ہے وہ الگ رہا خود عقل کے بھی تو خلاف ہے۔ ہمدردی کے معنی تو یہ ہیں کہ اہل میت کے دل کو تھاں جاوے نہ کہ اور زیادہ برا گنجتہ کیا جاوے تو غرض یہ بھی تعزیت نہ ہوتی۔

تو عورتوں کا آنا محض ہیکلِ ٹھیکر اور ان کے جمع ہونے میں اور بھی بہت سی خرابیاں ہیں۔ جو تجربہ سے معلوم ہوتی ہیں۔ اور باب دوم میں کسی قدر اس جمعیت نامبارک

کا بیان بھی ہو چکا ہے۔

دوسرے میت کے گھر اگر اپنی ہمانداری کرنا ان سے پان چھالیہ لینا یا کھانا لینا خود ایک امر مذموم ہے چنانچہ کتب فقہ میں تصریح موجود ہے البتہ جو دور کا ہمان ہو اور تعزیت کے لئے آیا ہو اس کے لئے جائز ہے چنانچہ درمختار میں کتاب الوصیت میں مذکور ہے۔ غرض کہ اہل میت پر اس قسم کا بار ڈالنا اور ان کو تکلیف پہنچانا بالکل خلاف شرع اور نہایت ہی بے دردی کی دلیل ہے ہمارے اطراف میں ایسا برا دستور ہے کہ متوں میت کے گھر گاڑیوں کی چڑھائی رہتی ہے گھر والا دانہ گھاس دیتے دیتے اور ان ہمانوں کی خاطر داری کرتے کرتے تنگ ہو جاتا ہے۔ حدیث میں بالمتصریح منیر بان کو تنگ کرنے کی حرمت وارد ہے اور غضب در غضب یہ ہے کہ بیوہ عورت کو ایک بار تو شوہر کی موت پر اس طرح تنگ کیا تھا کہ ابھی وہ اس بار سے ہلکی نہ ہونے پائی تھی کہ انقصائے عدت کے وقت پھر وہی فوج کشی ہوتی ہے گو یا عدت کوئی تنگ کوٹھری ہے کہ اس میں سے نکالنے کے واسطے مجمع عظیم کی ضرورت ہے کہ کوئی ہاتھ پکڑے گا کوئی پاؤں پکڑے گا اور سب مل کر اس سے نکالیں گے۔ نعوذ باللہ۔

تیسرے یہ خرابی ہے کہ ان تمام نزدیک و دور کے ہمانوں کا خرچ گھر والا ترکہ مشترکہ میں سے لٹا تا ہے یہ بھی صحیح ظلم اور حق تلفی دوسرے ورثہ کی ہے جسکو ہمانداری کرنا ہوا اپنے حصہ میں سے کرے دوسروں کے مال میں تصرف کرنا بلا اذن معتبر شرعی بالکل حرام ہے اور یہ عذر کرنا کہ میرا حصہ ان مصارف کے لئے کافی نہیں بالکل پھر بات ہے اگر یہ سب حصے بھی کافی نہ ہوں تو کیا پڑوسیوں کی چوری بھی حلال ہو جاوے گی غرض یہ قائلہ ہمانوں کا اس گناہ کا بھی باعث ہوتا ہے اس لئے یہ مناسب ہے کہ اسے فرائض کرنا ۱۲۔

جو مرد عورت پاس کے ہیں وہ کھڑے کھڑے آویں اور تعزیت کر کے چلے جاویں پھر دوبارہ آنے کی ضرورت نہیں نہ کوئی تاریخ معین کرنے کی حاجت جب جس کو فرصت ملے ہو جایا کرے اور جو دور کے ہیں اگر سمجھیں کہ بدول ہمارے گئے ہوئے اہل مصیبت کو ہرگز صبر نہ آئے گا تو اس مصلحت اور ضرورت سے آویں تو مضائقہ نہیں ورنہ خط سے تعزیت ادا کریں کہ یہ بھی سنت ہے۔ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے تو حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو ان کے بیٹے کے مرنے میں خط ہی سے تعزیت فرمائی تھی۔ مشتم دستور ہے کہ اہل میت کے لئے اول روز کسی عزیز قریب کے گھر سے کھانا آتا ہے یہ فعل فی نفسہ جائز بلکہ سنون اور قرین مصلحت ہے مگر اس میں چند مفاسد پیدا ہو گئے ہیں ان کی اصلاح واجب ہے۔ اول اس میں ادلا بدلا ہونے لگتا ہے کہ انہوں نے ہمارے یہاں دیا تھا ہم ان کے گھر میں یہ کوئی تجارت نہیں غمزدوں کی دستگیری ہے۔ اس میں غضب یہ ہے کہ قرض چلنے لگا۔ خلاصہ یہ کہ یہ ایک تبرع ہے اور تبرع میں جبر حرام ہے۔ جب ایک شخص نے محض رسم کی وجہ سے واجب ادا سمجھا تو یہ جبر صریح ہے۔ بعض اوقات جب گنجائش نہیں ہوتی قرض لینے کی نوبت آتی ہے تو ایسی پابندی بلا شک مکروہ ہے اس میں بے تکلفی و سادگی مناسب ہے جس عزیز کو توفیق ہو کھانا بھیج دے نہ اس میں اس لئے بد کے کی ضرورت و رعایت چاہئے اور نہ ترتیب قرابت کے لحاظ کی ضرورت ہے کہ ہائے ظلال کس طرح بھیجے میں اس کی نسبت زیادہ نزدیک کا رشتہ دار ہوں اس پر تکرار ہے اصرار ہے ہرگز دور کے رشتہ دار کو نہیں بھیجنے دیتے مرتے ہیں ہارے ہیں قرض کرتے ہیں اور بھیجتے ہیں۔ بس وہی مصیبت بدنامی مٹانے کی دوم اہل میت کے دو چار آدمی ہوں مگر

کھانا پچتا ہے دوزخ کے کنبے کا یہ بھی محض حد شرعی سے تجاوز ہے اہل میت پر جو کہ غلبہ غم کا ہوتا ہے اس لئے وہ پکانے کا اہتمام نہیں کرتے ہیں سارے کنبہ پر ہرگز ایسا غلبہ نہیں ہوتا کہ ان کے چولھے بھی سرد ہو جاویں۔ ہرگز نہ ان کو کھانا جائز نہ ان کے لئے پکانا جائز پس مختصر سا کھانا کافی ہے۔

ہم دستور ہے کہ قبر پر یا گھر پر حفاظ کو بٹھلا کر کہیں دس روز کہیں چالیس روز یا کم و بیش قرآن مجید ختم کراتے ہیں۔ پھر ان کو کچھ اسباب کچھ نقد وغیرہ دیتے ہیں گو اس کو لوگ کوشش کر کے درست بنانا چاہتے ہیں۔ مگر بات کھلی ہوئی ہے کہ جب مقصود جانبین کا اجرت دینا لینا ہے اور طاعت پر اجرت لینا جائز نہیں اس لئے یہ فعل ہرگز درست نہیں نہ ایسے قرآن پڑھنے کا ثواب ملے جب پڑھنے والے کو نہ ملا تو مردہ کو کیا پہنچے گا بعض لوگوں کو شبہ پڑ گیا ہے کہ آخر ضرورت کے واسطے متاخرین نے تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز فرمایا ہے۔ جواب خود اس سوال میں موجود ہے یعنی وہاں ضرورت کی وجہ سے ایسا کیا کہ اندیشہ قرآن مجید کے ضائع ہو جانے کا تھا یہاں کون سے دین کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے۔ البتہ دوستوں کو بطور خود پڑھ کر بخشنا موجب نفع ہے۔ بعض ملکوں میں یہ غضب ہے کہ حجازہ کی نماز پڑھانے پر قبر کی زیارت کرنے پر اجرت لیتے ہیں۔ یہ اس سے بڑھ کر ہے اور اس کے حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

دہم اہل میت مدقوں تک سوگ کرتے ہیں۔ چنانچہ پیدا ہوا راتا ہے اس میں خوشی نہیں کرتے حد شرعی سے بڑھ کر سوگ کرنا یہ بھی حرام ہے۔

پانچویں فصل

منجملہ ان رسوم کے رمضان المبارک کے بعض مہولات ہیں جو لوگوں میں شائع ہیں۔ اول حفاظ کی عادت ہے کہ اپنا قرآن سنا کر دوسرے حفاظ کا سنتے پھرتے ہیں ہر چند کہ قرآن مجید کا سننا اور اس کے لئے جانا بہت خوبی کی بات ہے مگر ان حضرات کی اکثریت یہ ہوتی ہے کہ اس کی غلطی پر مطلع ہو کر اس کو نصیحت کریں گے ظاہر ہے کہ کسی مسلمان کی عیب جوئی کرنا خود حرام ہے قرآن و حدیث میں اس کی حرمت موجود ہے پھر اس کو رسوا کرنا یہ دوسرا گناہ ہے اور گناہ کے ارادہ سے چلنا کہیں جانا یہ بھی گناہ ہے البتہ اگر صرف برکات قرآنی حاصل کرنے کے لئے جاویں یا کسی خوش آواز کا سن کر دل ہی خوش کرنا مقصود ہو تو مضائقہ نہیں۔ پہلی ضرورت عبادت دوسری مباح ہوگی۔ بعض لوگ اس پر یہ طرہ کرتے ہیں کہ دوسری جگہ کھٹکارتے ہیں کہیں لکڑیاں زمین پر یا دیوار پر لگاتے ہیں یا لالٹین زمین یا دیوار پر لگاتے ہیں۔ یا لالٹین کا رخ بدل بدل کر اپنی تشریف آوری سے اطلاع دیتے ہیں جس سے پڑھنے والا پریشان ہو کر بھولنے لگے۔ ظاہر ہے کہ کسی عبادت میں خلل ڈالنا خود یہ شیطان کا کام ہے بعض نمازیں شریک ہو کر قصداً غلط بتلانا شروع کر دیتے ہیں اور اس کے یاد اور عدم یاد کا امتحان لیتے ہیں یہ سب گناہ کی باتیں ہیں اگر کہیں سننے کے لئے جاوے چکے سے جا کر یا تو بیٹھ جاوے یا ہتھ پرے نمازیں شریک ہو جاوے اور جب مقصود حاصل ہو جاوے اسی طرح واپس آ جاوے۔

دوم۔ قرآن مجید جلد ختم کرنے کو یا بہت سے قرآن ختم کرنے کو فخر سمجھتے ہیں اور

اس مقصود کو حاصل کرنے کو خوب تیز پڑھتے ہیں کہ حرف بھی صاف ادا نہیں ہوتے۔
قرآن مجید میں ترتیل کو فرض فرمایا ہے خود اس فرض کا ترک کرنا موجب گناہ ہی نہ ہوگا۔
جب ریاء و نمود و فخر کے لئے ہو تو مضاعفت گناہ ہے۔ بعض اس قدر زیادہ پڑھتے ہیں
کہ مقتدی گھبرا جاتے ہیں۔ حدیث میں امام کو تخفیف صلوٰۃ کا حکم آیا ہے اس میں اس حکم
کا ترک لازم آتا ہے یہ بھی برائے غرض بقدر تحمل مقتدیوں کے پڑھنا چاہئے اور وہ
صاف صاف گوئی کئی ختم نہ ہوں۔

سوم بعض حفاظ کی عادت ہے کہ اجرت لے کر قرآن مجید سناتے ہیں طاعت پر
اجرت لینا حرام ہے اسی طرح دنیا بھی حرام ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم نے پہلے
سے مقرر نہیں کیا اس لئے یہ معاوضہ نہیں ہوا جواب یہ ہے کہ گو پہلے سے نہیں مقرر کیا
نیت تو دونوں کی یہی ہے اور نیت بھی مرتبہ خطرہ و خیال میں نہیں بلکہ مرتبہ عزم میں
اگر کسی طور سے یہ معلوم ہو جاوے کہ یہاں کچھ وصول نہ ہوگا تو ہرگز نہ گزرا تو وہاں پڑھیں
ہی نہیں اور فقہ کا قاعدہ ہے کہ معروف مثل منشر و طے ہے جب اس کا رولج ہو گیا اور
دونوں کی نیت یہی ہے بلا شک وہ معاوضہ ہے اور تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے شبہ
کا جواب فصل چہارم میں گزر چکا ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب بلا اجرت پڑھنے
والا تو ہم کو ملتا نہیں اور اجرت دے کر سننا جائز نہیں تو پھر قرآن کی تکرار میں جواب یہ ہے
کہ قرآن پورا سننا فرض نہیں ایک امر تحب کے لئے مرکب حرام کا ہونا ہرگز جائز نہیں
الم ترکیب سے تراویح پڑھ لو ایسی حالت میں قرآن مجید کا ختم ہونا ضروری نہیں۔
چہارم بعض حفاظ کی عادت ہے کہ لیالی قدر میں یا اور کسی شب میں سب جمع ہو کر
ایک یا کئی شخص مل کر قرآن مجید ختم کرتے ہیں اور عرف میں اس کو شبینہ کہتے ہیں۔
سے دو چند گناہ ہے ۱۷

اول تو بعض علمائے ایک شب میں قرآن مجید ختم کرنے کو مکروہ کہا ہے کیونکہ اس میں ترتیل و تدبیر کا موقعہ نہیں ملتا مگر چونکہ سلف صالحین سے ایک روز میں ختم کرنا بلکہ بعض سے کئی کئی ختم کرنا منقول ہے اس لئے اس میں گنجائش ہو سکتی ہے مگر اس میں اور بہت سے مفاسد شامل ہو گئے ہیں جس کی وجہ سے یہ عمل شبینہ کا بطریق مروج بلا شک مکروہ ہے۔ (۱۱) ہر شخص کو شمش کرنا ہے کہ جس طرح ممکن ہو شب بھر میں قرآن مجید ختم ہو جاوے اور اس وجہ سے نہ ترتیل کی پرواہ ہوتی ہے اور نہ غلطی رہ جانے کا غم ہوتا ہے بعض اوقات خود پڑھنے والے یا سننے والے کو معلوم ہوتا ہے کہ فلاں مقام پر غلطی پڑھی گئی ہے مگر اس ختم کرنے کے خیال سے اس کو اسی طرح چھوڑ دیتے ہیں (۱۲) اکثر پڑھنے والوں کے دل میں ریا و تفاخر ہوتا ہے کہ زیادہ اور جلدی پڑھنے سے نام ہوگا کہ فلاں نے ایک گھنٹے میں اتنے پارے پڑھے اور ریا و تفاخر کا جرم ہونا ظاہر ہے (۱۳) بعض جگہ نوافل میں یہ ختم ہوتا ہے اور نوافل کی جماعت خود مکروہ ہے اور اگر تراویح میں پڑھا اس میں یہ خرابی ہوتی ہے کہ اگر سب مقتدی شریک ہوئے تب تو ان پر پورا جبر ہے اور اگر وہ نہ شریک ہوئے تو آج کی تراویح میں جماعت سے محروم رہے یہ جبر اور حرمان دونوں امر مذموم ہیں (۱۴) بعض لوگ شوق شوق میں شریک تو ہو جاتے ہیں مگر کچھ ایسی مصیبت پڑتی ہے کہ توبہ توبہ کھڑے کھڑے تھک جاتے ہیں کچھ بیچہ کر سکتے ہیں کچھ بیٹ جاتے ہیں اور قرآن ہو رہا ہے اور سب حضرات آرام فرما رہے ہیں بعض اہل میں باتیں کرتے جاتے ہیں غرض قرآن مجید کی بہت ہی بے ادبی ہوتی ہے اور صورت اعراض کی سی معلوم ہوتی ہے اس میں سحری کا وقت آجاتا ہے تو اس ختم کرنے کے خیال سے پڑھنے والے کو سب کے ساتھ سحری میں شریک نہیں کرتے وہ کھڑا سنا رہا

ہے اور سب کھانا کھا رہے ہیں۔ قرآن مجید سننے کے وقت دوسرا کام کرنا ہرگز جائز نہیں (۵) بعض حفاظ نماز سے خارج ہو کر پڑھنے والے کو بتلاتے رہتے ہیں اور سب کی نماز تباہ کرتے ہیں (۶) بعض جگہ سحری کے لئے چندہ ہوتا ہے اور دبا کر شرابا کر بھی وصول کیا جاتا ہے جس کا حرام ہونا آگے آتا ہے (۷) بعض اوقات صبح صادق ہو جاتی ہے۔ اور قرآن کچھ رہ جاتا ہے خواہ مخواہ کھینچ تان کر اس کو پورا کر داتے ہیں بعد صبح صادق کے اور نوافل پڑھنا مکروہ ہے بجز دو سنت فجر کے۔

پہنچ ختم کے روز اکثر مساجد میں معمول ہے کہ شیرینی تقسیم ہوتی ہے ہر چند کہ قرآن مجید کا ختم ہونا نعمت عظمیٰ ہے جس کے شکر یہ اور فرحت میں کوئی چیز تقسیم کرنا بہت خوب امر ہے مگر اس میں بھی بہت سی خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں۔ (۱) چونکہ اس کا عام رواج ہو گیا ہے حتیٰ کہ اگر شیرینی تقسیم نہ ہو تو عام لوگ ملامت و طعن کرتے ہیں اس لئے تقسیم کرنے والوں کی نیت اکثر اچھی نہیں رہتی اسی الزام سے بچنے کے لئے لا محالہ تقسیم کرتے ہیں خواہ گنجائش ہو یا نہ ہو بعض اوقات تردد کرنا پڑتا ہے مگر یہی خیال ہوتا ہے کہ بھلا کیسے تقسیم نہ ہو لوگ کیا کہیں گے اور ربا و تفاخر کا حرام ہونا اور اس نیت سے جو فعل ہو اس کا معصیت ہونا چند بار بیان ہو چکا ہے (۲) اکثر جگہ چندہ سے شیرینی آتی ہے اور اہل محلہ اور نمازیوں سے جبراً چندہ لیا جاتا ہے اور یہ بھی خبر ہے کہ ان کو مجمع میں شرابا جاوے یا ایسا شخص مانگے اٹھے جس کی وجاہت کا اثر پڑے چونکہ حدیث میں وارد ہے کہ کسی مسلمان کا مال بلا طیب خاطر اس کے حلال نہیں اس لئے ایسے چندہ سے جو خیر خریدی جاوے سب ناجائز ہے (۳) اس روز سٹھائی کے لایح سے ہر طرح کے لوگ مسجد میں بھر آتے ہیں بے نمازی یا پرہیزگار نہ توڑے جن سے بغیر نیت باندھے ہوئے حفاظ کے پیچھے اس کو تباہ کرنا جائز نہیں ۱۲۔

کی طہارت کا نجاست کا کچھ اعتبار نہیں اور تمام مسجد اور فرش کو بلوٹ کرتے ہیں اور غل غبارہ اس قدر ہوتا ہے کہ نمازیوں کو تشویش ہوتی ہے (۴) جمع کو شانے کے لئے خود حاقط صاحب بھی اس روز خوب بنا کر پڑھتے ہیں ریا کا مذموم ہونا اور اس کے اسباب کا مذموم ہونا سب جانتے ہیں (۵) پھر تقسیم کے وقت جو کچھ دھول دھپا شور و غل گالی گلوچ ہوتا ہے وہ سب کو معلوم ہے اسی طرح اور بہت سی خرابیاں ہیں البتہ شکر یہ کہ واسطے اگر دل چاہے حسب گنجائش بلا اعلان جو کچھ سپر ہو نقد یا غلہ یا طعام یا شیرینی مستحقین کو بلا پابندی دیدنیائیت مستحسن ہے۔

ششم ساجدین روزانہ الختم کے روز کثرت سے روشنی کرنا اس میں بہت سے مکروہات ہیں۔ (۱) اسرات کہ اس قدر تیل اور تہی مصفت ضائع جاتا ہے اگر یہی رقم مسجد کے کسی ضروری کام ڈول سی فرش لوٹہ وغیرہ میں صرف کیا جاوے تو کس قدر مدد پہنچے اور اسرات کا حرام ہونا بار بار مذکور ہو چکا ہے۔ (۲) اکثر روشنی کرنے والوں کی نیت وہی ناموزنی ہوتی ہے کہ فلاں شخص نے ایسا اہتمام کیا (۳) مسجد تماشا گاہ بنتی ہے عبادت گاہ کا تماشا گاہ بنانا کس قدر محبوب ہے (۴) نمازیوں کی توجہ اس طرف مبذول رہتی ہے۔ نمازیں خیال بٹتا ہے خشوع فرض ہے جو چیز مغل خشوع ہوگی بلا شک مذموم ہوگی بالخصوص ہتیم کی طبیعت بالکل اس میں مشغول رہتی ہے کہ فلاں چراغ بجتا ہے فلاں بھڑکتا ہے فلاں کو ابھارنا چاہئے فلاں کو کم کرنا چاہئے نماز باز خاک نہیں منہم بعض جگہ شہائے قدر میں لوگ جمع ہو کر شب بیداری کا خاص اہتمام کرتے ہیں اس کا مکروہ ہونا فصل سوم میں بیان ہو چکا ہے اتفاقاً اگر دو چار آدمی جمع ہو جائیں وہ اور بات ہے غرض بطور خود ہر شخص حسب بہت عبادت میں مشغول رہے خاص اہتمام

چھٹی فصل

منہلہ ان رسوم کے بعض عورتوں کا یہ معمول ہے کہ رمضان المبارک میں حافظ کو گھر میں بلا کر اس کے پیچھے قرآن مجید سنتی ہیں اس میں علاوہ ان مفاسد کے جو اب دوم میں عورتوں کے جمع ہونے میں لکھے گئے ہیں یہ مفاسد زائد ہیں (۱) جو شخص قرآن مجید سنا رہا ہے حتیٰ الامکان آواز کو نبا کر لہجہ کو دلکش کر کے پڑھتا ہے مردوں کا ایسا نغمہ عورتوں کے کان میں پڑنا بلا شک محرم فتنہ و فساد قلب ہے حدیث بخیرہ میں اس کی دلیل واضح ہے (۲) عورتوں کے مزاج میں چونکہ بے احتیاطی ہوتی ہے اس لئے سلام پھیر کر پکار پکار کر باتیں کیا کرتی ہیں اور انام صاحب سنا کرتے ہیں بلا ضرورت عورتوں کو اپنی آواز اجنبی مردوں کے کان میں ڈالتا شرعاً نا پسندیدہ ہے (۳) بعض مجمع میں تمام عورتیں اس مرد کے اعتبار سے نامحرم ہوتی ہیں ان میں کوئی بھی اس کی بی بی یا ماں نہیں ہوتی ایک گھر میں مرد کا اتنی نامحرم عورتوں کے ساتھ جمع کرنا بلا شک حکم شرعی کے خلاف ہے اور یہ موٹی بات ہے کہ حسب شرعاً عورتوں کو مسجد میں جانا منع ہے اس سے معلوم ہوا کہ شریعت کا مقصود یہ ہے کہ مردوں اور عورتوں میں مباحثت رہے پس حسب عورت کو مردوں کے مجمع میں جانے کی ممانعت ہے اسی طرح مرد کو عورتوں کے مجمع میں جانے سے اور عورتوں کو مرد کے بلاسنے سے کیوں منع ممانعت ہوگی۔

عورتوں کے لئے یہی مناسب ہے کہ اپنے گھروں میں فرادی فرادی تراویح پڑھیں
ہاں کسی کا بھائی بیٹا حافظ ہو اور دو چار بیٹیاں گھر کی جمع ہو کر اس کے پیچھے قرآن
سن لیں تو رمضان قدر نہیں بشرطیکہ یہ شخص فرض جماعت کے ساتھ مسجد میں پڑھے اور
اگر دو چار میں کوئی پردہ دار ہو تو درمیان میں کوئی دیوار یا پردہ وغیرہ حائل ہو اور
عورتوں کے جمع ہونے کا اہتمام نہ کیا جاوے۔

ساتویں فصل

بمحلہ ان رسوم کے مدارس یا مساجد کے لئے چندہ جمع کرنے کی رسم ہے اس طرح
سے کہ دینے والے مجمع کی شرم سے یا اس مہتمم کے دباؤ یا سحاط سے دے نکلیں یا
نادہندی و خست کی شہرت کے اندیشہ سے دیتے ہیں اور قرآن تو یہ سے معلوم ہو جاوے
کہ اگر یہ اسباب نہ ہوتے تو یہ شخص نہ دیتا تو ایسی صورت میں ان ذرائع سے وصول کرنا
ہرگز جائز نہیں اس بات میں حدیث بھی مذکور ہو چکی ہے اور امام غزالی نے اس مسئلہ کی
تصریح کر دی ہے رہا یہ سوال کہ صاحب بلا دباؤ تو کوئی دیتا نہیں اور یہ کم کرنا ضروری ہے یا نہیں
کہیں یہ بات بالکل ہی پوچ ہے اول تو یہی غلط ہے کہ بلا دباؤ کوئی دیتا نہیں بہت سے
بندگان خدا خود تقاضا کر کے دیتے ہیں دوسرے جن اغراض کے لئے اس طرح چندہ
لیا جاتا ہے وہ اغراض خود شرعاً ضروری نہیں کیونکہ اکثر شاہدہ سے معلوم ہوتا ہے
کہ فضول خرچیوں کے لئے اتنی بڑی رقموں کی حاجت ہوتی ہے اگر رقم کم ہو مسجد کچی
نبالو چھپر ڈال لو نماز کے لئے بہت ہے مدرسہ مختصر بنا لو یا کسی کمرایہ کے مکان میں رکھو

یا کسی مسجد میں بیٹھ جاؤ مغفولات کا درس کم کر دو قطبی تک پڑھنا والا کھڑی تنخواہ کا مدرس کافی ہے فرش و سامان میں تکلف مت کرو غرض جہاں تک اختصار ممکن ہو اختصار کرو اور ضروری ضروری کاموں پر نظر رکھو اگر اتنا بھی حلال طور سے نہ ملے کام بند کر دو یہ سب مسلمانوں کا کام ہے کچھ اکیلے ہتھم کا نہیں ہے چلے چلاؤ نہ چلے بند کر دو بلکہ دین کا کام دین کے خلاف ہو کر کرنا اور بھی زیادہ برا ہے اور جو کام سرے سے ضروری نہیں جیسا قحط یا وبا میں مساکین کو کھانا کھلانا وغیرہ اس کے لئے چندہ کرنا اور بھی زیادہ برا ہے اور شاہدہ ہو اسے کہ قحط و وبا کے چندہ میں مساکین کو بہت ہی کم پہنچتا ہے ہتھمیں کے گھروں میں اور ان کے اقارب و اصحاب کو خوب حصے پہنچتے ہیں۔

آٹھویں فصل

مجموعہ ان رسوم کے بعض مدارس کی یہ رسم ہے کہ جب طالب علم نے کتابیں پڑھ لیں خواہ اس کو استعداد ہو یا نہ ہو اور خواہ اپنے علم کے موافق عامل ہو یا نہ ہو اس کو سند فضیلت دیدیتے ہیں اور دستار بندی کر دیتے ہیں غور کرنا چاہئے کہ رسم دستار بندی واقع میں اساتذہ و مشائخ کی طرف سے عوام کے روبرو اس امر کا اظہار اور شہادت ہے کہ یہ شخص ہمارے نزدیک اس قابل ہے کہ دین میں اس کی طرف رجوع کیا جاوے اور اس سے مسائل پوچھ کر عمل کیا جاوے خلاصہ یہ کہ یہ شخص آج سے معتدائے دین ہے جب حقیقت اس کی یہ ہے تو جو شرائط شہادت کی ہیں وہ اس میں بھی ہوتا واجب ہے اور شہادت کی بڑی شرط یہ ہے کہ شاہد کو اس امر کا پورا علم اور یقین ہو جسکی شہادت دے رہا ہو صحیح ہے تاکہ اس کو جھوٹ کا گناہ اور دوسروں کو دھوکہ دینے

کما گنا و نہ ہوا کسی کو اس سے ضرر نہ پہنچے اسی طرح یہاں بھی اس شخص کی نسبت پوری تحقیق ہونا چاہئے کہ قابل مقصد فی الدین بننے کے ہے یا نہیں۔ اگر علمائے حاضرین کو اس پر پورا اطمینان ہو اور اس کی حالت علمی و عملی قابلِ شائستگی ہو تو دستار بندی بہت خوب رسم ہے کہ اس میں اظہارِ نوا و اقوال کے رو پر و پو جائے بشرطیکہ تکلفات زائد جس میں زیادہ و اسراف لازم آوے نہ کئے جاویں بلکہ اگر و اغطول کے لئے بھی کوئی ایسی شرط ہو جاوے کہ بلا امتحان و سند علماء کے و غلط نہ کہنے پاویں اور عوام بھی بدون پیش کرنے سند کے کسی اجنبی کا و غلط نہ سنا کریں تو بڑی ضروری منسلحت کی بات ہے اس سند و دستار بندی کی یہ حکمت ہے اور بددن اہمیت کے ہرگز ہرگز دستار بندی نہ کی جاوے نہ سندی جاوے کہ بجز اغضالِ خلق کے اس کا اور کیا ثمرہ ہے۔

نویں فصل

بمحلہ ان رسوم کے تبرکات کی زیارت ہے جس میں اکثر عوام کا مجمع زیادہ ہوتا ہے اس میں بھی بکثرت بے احتیاطیاں ہوتی ہیں۔ (۱) بعض جگہ تو تبرکات ہی بے اصل ہیں حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف غلط نسبت کرنا کس قدر موجب وعید ہے اسی طرح اولیاء اللہ و بزرگانِ دین پر افتراء کرنا بھی جھوٹ تو ضرور ہے بلکہ بعض تبرکات کے تو غلط ہونے پر دلیل عقلی یا نقلی شہادت دیتی ہے چنانچہ قدم شریف کے قصے کا اکثر محدثین نے انکار کیا ہے۔ اور بعض قرآن پر اعراب لگائے ہوئے حضرت علی کی طرف نسبت کئے جاتے ہیں۔ اس زمانہ میں یہ اعراب اصطلاحی نہ تھے البتہ جہاں کوئی دلیل مکتذب نہ ہو ہم کو تکذیب کی حاجت نہیں۔ بالخصوص جہاں قرآن سے

صدق غالب ہو وہ طناً تبرک ہے گو یقیناً نہ سہی کیونکہ دلائل یقین کی مفقود ہیں۔
 (۱۲) زیارت کمرانے پر معاوضہ لیا جاتا ہے۔ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ایسے امور
 پر معاوضہ لینا حرام اور رشوت ہے۔ (۱۳) زیارت کے وقت اکثر مردوں عورتوں
 کا اختلاطی جسمی یا فطری ہو جاتا ہے (۱۴) بعض تبرکات نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے زیارت کمرانے کے وقت عوام کے مجمع میں اشعار ندائیہ پڑھے جاتے ہیں اور
 ہنیت بھی حضور کی سی بنائی جاتی ہے جن سے عوام کو ایہام رونق اخروزی حضور
 پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کا احتمال ہوتا ہے اس عقیدے کی تفصیل فصل اول بحث
 عام قیام میں ہو چکی ہے۔ (۱۵) اس کا اہتمام تداعی فریقین و واجبات سے زیادہ ہوتا
 ہے اور محتاط کو نشانہ ملامت بنتے ہیں یہ صریح تعدی حدود ہے اس لئے مناسب
 یہ ہے کہ اس ہنیت سے زیارت نہ کی جاوے بلکہ خلوت میں یا جلوت خاص میں
 بلا پابندی ان رسوم کے زیارت سے مشرت ہو جاوے اور کبھی کبھی بلا تعین وقت بطور
 خدمت کے خادم تبرکات کی خدمت میں کچھ پیش کر دیا کرے اس کا مضائقہ نہیں۔

دسویں فصل

نیمولہ ان رسوم کے مساجد کی زینت و تکلف ہے جو خدا عدا ل سے خارج
 ہو فقہاء نے فرمایا ہے اور عقل میں بھی یہ بات آتی ہے کہ مساجد کے انتظام کے لئے
 اہتمام و صرف کرنا تو مضائقہ نہیں مگر زیب و زینت و نقش و نگار کار وہ ہے بلکہ اگر مال
 وقف سے کرے گا تو متولی کو اپنے گھر سے اتنا روپیہ بھرنا پڑے گا اور واقعی اگر غور
 کر کے دیکھا جاوے کہ مسجد کس غرض کے لئے شرعاً موضوع ہوئی ہے غرض یہی ہے

کہ اس میں عبادت کی جاوے اور عبادت کی روح اعظم حضور قلب و خشوع ہے تو
 لامحالہ جو چیز محل خشوع ہوگی وہ محل عبادت ہے وہ موضوع مسجد کے خلاف ہے تو ضرور
 مسجد میں اس کا منظم کر دینا ممنوع ہونا چاہئے اسی واسطے حدیث بخاری میں حضرت عمر
 نے مسجد نبوی کے مستری کو زنگ آمیزی کرنے سے منع فرمایا۔ اور یہی وجہ فرمائی کہ
 اس میں لوگوں کے دل کو مشغولی ہوگی گو یا عبادت گاہ تماشا گاہ بن جاوے گا واقعی
 کس قدر قلب موضوع ہے اور حدیث ابو داؤد میں ایسی زیب و زینت کو یہود و نصاریٰ
 کا فعل بتایا گیا ہے ان کے ساتھ مشابہت کرنا بھی بالیقین برا ہے پھر اس میں اسراف
 بھی ہے علاوہ اس کے اکثر تفاخر و شہرت کا قصد بھی ہوتا ہے اور اکثر اس قدر
 تکلف کے لئے حلال مال بھی کم میسر ہوتا ہے کیونکہ حلال مال اول تو اس قدر کس
 کے پاس ہے پھر اس کو اس طرح بے دریغ خرچ کرنا بھی مشکل ہے۔ حرام مال مسجد
 میں لگانا اور زیادہ وبال ہے۔ غرض اتنی خرابیاں اس مجمع میں ہیں اس لئے مساجد
 کو سادہ اور محکم بنانے پر اکتفا کریں ان سب زوائد کو حذف کر دیں جس قدر اس
 میں خرچ کرنا ہو مصلحت یہ ہے کہ اول اس کی کوئی جائداد یا دوکان وغیرہ خرید کر
 اس کے مصارف کے لئے وقف کر دیں۔ اور بعض لوگوں کا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قصے
 بنام مسجد نبوی اور اس میں ساج وغیرہ کے منقش کرنے کے قصے کو دلیل عقلی میں پیش کرنا
 اور مصلحت اعزاز و رفعت دین کو دلیل عقلی میں پیش کرنا محض ناکافی ہے حضرت
 عثمان رضی اللہ عنہ نے اس قدر تکلف نہیں فرمایا تھا نہ ان کی نیت میں تفاخر تھا نہ مشتبہ مال
 اس میں لگایا ان کے قصے پر اپنے فعل کو قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے ۵
 کارپا کاں را قیاس از خود گیر گرچہ مانند در نوشتن شیر شیر

اور دین کا اعزاز و ترغیب ایسے امور سے نہیں ہوتا بلکہ سادگی میں اس کا حسن اور دو بالا ہو جاتا ہے حضرت عمرؓ کا ارشاد محض قوم اعزنا اللہ بالاسلام آپ زر سے لکھ کر حزر جان بنانے کے قابل ہے اور اسکے حاشیہ پر حافظ شیرازی کا شعر چڑھانیکے لائق ہے وہ ز عشق ناتمام ما جمال یار مستغنی ست باب رنگ و حال و خط و چہ حاجت دی زیارا اسی طرح مساجد بہت پاس پاس بنانا بالخصوص تفاخر و تراجم کے لئے بھی بالکل دین اور عقل کے خلاف حرکت ہے خلاصہ یہ ہے کہ دین کے کام کو دین کے طور پر کرو ورنہ نیکی برباد گناہ لازم کا مضمون ہو جاتا ہے۔

خاتمہ

الحمد للہ کہ تیسرے باب کے ساتھ کتاب ہذا بھی اختتام کو پہنچی اور آج ہی کے دن تاریخ چہارم ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ اس ناکارہ کی عمر سے پورا اڑتیسواں سال بھی ختم ہوا یہ مدت تو جو کہ قریب چہل ہے سعودی رح کے اس قول کا مصداق ہے یہ

چہل سال عمر عزیزت گذشت

مزاج تو از حال طفلی نگشت

دیکھئے آئندہ کتنی عمر باقی ہے اور کس حال میں گذرتی ہے۔ یا اللہ اپنی رحمت کا

صدقہ کہ بقیہ عمر کو اس گذشتہ عمر کا مصلح بنا کر ایمان کامل پر خاتمہ کھجیو بحیرت سید

الخلائق والبشر سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ الی یوم التناد و المحشر

وارزقنا شفاعتہ یوم الفرع الاکبر

آمین برحمتک یا ارحم الراحمین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

اصلاح الرسوم

جس کو طبع ثانی کے وقت مؤلف نے اضافہ کیا اس میں بھی چند فصلیں ہیں اور ہر فصل میں ایک رسم کا بیان ہے۔

پہلی فصل

ایک رسم یہ ہے کہ جب کوئی شخص مرجاتا ہے تو اس کے ورثہ میں سے جو موقع پر موجود ہوتے ہیں اس کے کپڑے نکال نکال کر غریبوں کو محتاجوں کو مزارس میں ساجد میں تقسیم کرنا شروع کر دیتے ہیں اور اس کا خیال نہیں کرتے کہ بعض وارثین جو حاضر نہیں ہیں اس میں ان کا بھی حصہ ہے ممکن ہے کہ وہ اس تقسیم کو پسند نہ کریں یا ان کی مرضی اور کسی جگہ دینے کی ہو اسی طرح بعض ورثہ نابالغ ہوتے ہیں ان کے حصے میں بھی تصرف کرنا جائز نہیں بلکہ اگر وہ اجازت بھی دیدیں تب بھی عقد و تبرع و ہبہ میں ان کی اجازت شرعاً معتبر نہیں ہے۔ اسی طرح کفن کے علاوہ اوپر کی چادر اور جانا ز یہ سب کفن سے خارج ہے اور عام رواج یہی ہے کہ یہ ترکہ مشترکہ میت سے بنایا جاتا ہے سو ان چیزوں میں بوجہ تصرف فی حق الغیر کے غصب اور ظلم کا گناہ ہوتا ہے اس لئے اس میں احتیاط کرنا ضرور ہے پس اگر میت نے وصیت صراحۃً کی ہو کہ

میرے کپڑے مساکین یا صلحا کو دیدیئے جاویں تو یہ وصیت ثلاث ترکہ میں جاری ہوگی۔ یعنی جس قدر کپڑوں کے لئے وہ وصیت کر گیا ہے اگر عمل ترکہ کے ثلاث سے قیمت میں زائد نہ ہوں تو بلا کسی وارث کے دریافت کئے ہوئے وہ تقسیم کر دیئے جاویں ورنہ ان کو اول تقسیم کرنا چاہئے۔ جب ہر شخص اپنے حصہ پر قاض ہو جائے پھر ہر ایک کو اپنی چیز کا اختیار ہے جس کو چاہے دے یا نہ دے اور نابالغوں کا حصہ اگر ان کے بکار آمد ہو رکھا جاوے ورنہ فروخت کر کے ان کے کام میں لگایا جاوے البتہ اگر کسی جگہ سب وارث بالغ ہوں اور تصریحاً دلالتاً بقرائن قویہ اجازت دیدیں تب بلا تقسیم بھی صرف کر دینا جائز ہے اور جس جگہ لینے والے کو حال معلوم نہ ہو تو چونکہ غالب بے احتیاطی ہے اس لئے واجب ہے کہ خوب تفتیش کر لیا کرے یہ نہیں کہ مردہ کے مال کو غنیمت سمجھیں اہل بد اس و مساجد کو اس کا بہت خیال رکھنا ضروری ہے ان کی احتیاط سے عوام متنبہ ہو جاویں گے۔

دوسری فصل

ایک رسم یہ ہے کہ جب کسی شیخ کی وفات ہوئی اس کے مریدوں نے جمع ہو کر اس کے کسی بیٹے کو یا کسی خادم کو سجادہ نشین کر دیا اور سند کے لئے دستار بندی کر دی خواہ اس میں اہمیت ہو یا نہ ہو۔ خیال کرنے کی بات ہے کہ جو لوگ ابھی خود اس راہ سے نا آشنا ہیں ان کی اجازت کہاں تک قابل اعتبار ہو سکتی ہے یا درکھنا چاہئے کہ جتنے لوگ ایسے رسمی سجادہ نشین سے بیعت ہوں گے ان سب کی گمراہی کا حال اس سجادہ نشین کی برابر ان ارباب علیہ کو بھی مل جاوے گا کہ یہ لوگ بانی

مذلات ہوتے۔ حدیث شریف میں علامات قیامت سے آیا ہے کہ لوگ جانوں کو اپنا پیٹو بنالیں گے وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اوروں کو بھی گمراہ کریں گے اس لئے سمجھ لینا ضروری ہے کہ جب تک کوئی شیخ کامل جامع شریعت و طہارت جس کو اس زمانہ کے اچھے لوگوں نے اہل مان لیا ہو اجازت نہ دے بیعت لینے پر جرأت نہ کرنا چاہئے۔

تیسری فصل

ایک رسم یہ ہے کہ اکثر بعد مرثیہ اعلیٰ کے کوئی چچا یا بھائی وغیرہ کسی لڑکے یا لڑکی کا نکاح اسی کے حصے سے جو ترکہ سے اس کو پہنچا ہے کر دیتے ہیں اور فصول اخراجات میں اس کو برباد کر دیتے ہیں اور اپنے ذہن میں سمجھتے ہیں کہ ہم نے تو اس کی چیز اسی کو نگاہی کوٹا گناہ کیا اس کی تو ایسی مثال ہوئی کہ کسی مسخرہ میزبان نے دعوت کر کے ہمانوں کی جوتیاں بیچ کر ان کو مٹھائی کھلا دی تھی اور کہا تھا کہ یہ آپ ہی کی جوتیوں کا صدقہ ہے بلکہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ کچھ قرضہ بھی ہو جاتا ہے تو وہ اس لڑکے کے ذمہ رکھا جاتا ہے اور اس سے ادا کرایا جاتا ہے یہ کس قدر ظلم صریح ہے۔ پس اول تو فصول رسوم خود نا جائز ہیں اور جب مصارف مباح و جائز بھی ہوں تب بھی اس کے حصہ سے بلا رضا صریح کے جبکہ وہ بالغ ہو صرف کرنا حرام ہے اور اگر وہ نابالغ ہے تو صریح اجازت بھی شرعاً معتبر نہیں یا ویسے ہی رسمی اجازت ہے بوجہ لحاظ کے یا عروت کے یہ سب غیر معتبر ہے۔

چوتھی فصل

ایک رسم یہ ہے کہ لڑکیوں کو بہنوں کے ترکہ سے حصہ نہیں دیتے جو صریح نص قطعی کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ نے سورہ نسا میں فرمایا ہے کہ مردوں کا بھی حصہ ہے جو کچھ ماں باپ یا اقارب نے چھوڑا اس طرح عورتوں کا بھی حصہ ہے جو کچھ ماں باپ یا اقارب نے چھوڑا قلیل ہو یا کثیر یہ حصہ مقرر کیا ہوا فرض کیا ہوا ہے الخ ایسے صاف حکم کے خلاف پرکس طرح جرائع ہوتی ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب وہ لیتی نہیں ان سے پوچھنا چاہئے کہ تم نے کب دیا تھا کہ انہوں نے انکار کیا البتہ لحاظ سے مروت سے مانگا نہیں اس سے کسی کا مال حلال نہیں ہو سکتا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم نے دنیا چاہا تھا۔ انہوں نے نہیں لیا یہ بھی عذر نا کافی ہے ایک نہ لینا اس وجہ سے ہوتا ہے کہ لینے سے خلقت ملامت کرے گی یہ شرعاً معتبر نہیں ایک نہ لینا محض طیب خاطر سے ہوتا ہے سو اس کا فیصلہ ہر شخص انصاف سے خود کر سکتا ہے اس زمانہ میں چونکہ اکثر لوگ جاہت مند و مفلس ہیں اور مال کی محبت اکثر قلوب میں راسخ ہے اس لئے رسمی اجازت کا اعتبار نہیں بلکہ ضرور ہے کہ بعد مرثیہ کے سب کا نام بھی درج کرایا جاوے اور شمای یا سالانہ آمدنی پر سب حساب کر کے ہر ایک کا حصہ روپیہ یا غلہ اس کو اصرار کر کے دیا جاوے اگر اعلان سے لینا اس کو ناگوار ہو تو اخفا کے ساتھ اس کا پورا حق دے یا اس کی جائداد وغیرہ علیحدہ تقسیم کر کے اس کو حوالہ کرے اور جو وہ انتظام نہ کر سکے تو یہ شخص و کالتا اس کی جانب سے انتظام کر دے یا اس کی خوشی سے خود مناسب طور سے ٹھیکہ پر لیے اور رقم ٹھیکہ اس کو

ادا کرتا رہے۔ بعض لوگ اپنے جی کو سمجھا لیتے ہیں کہ ہم نے تقریبات میں بھوپتی کو بہن کو بھات دیا ہے جوڑے دیئے ہیں اور ہمیشہ دیا کرتے ہیں یہ گویا اس کا حصہ ترکہ کا ادا کر دیا جاتا ہے اس کے جواب میں وہی حکایات سحرہ میزبان کی جو فصل سوم میں لکھی گئی کافی ہے۔

پانچویں فصل

ایک رسم یہ ہے کہ اکثر لوگ مسجد کی چیز اپنے برتنے کے لئے لے جاتے ہیں کوئی آگ لے جاتا ہے یا ستوا وہ میں سے پانی لے جاتا ہے کوئی بیمار کے لئے پانی پڑھوا کر مسجد کے لوٹے میں لے جاتا ہے کوئی وہاں کا فرش اپنے دعوتیوں کو بھلانے کے لئے لے جاتا ہے کوئی استنجے کے ڈھیلے اپنے گھر استنجا کرنے کے لئے لے جاتا ہے اور اپنے دل کو یوں سمجھا لیتے ہیں کہ مسجد کا مال وقف ہے اس میں سب کو حق انتفاع ہے۔ صاحبو یہی تو حماقت کی دلیل ہے کیونکہ وقف کا حکم یہ ہے کہ جس غرض کے لئے جس قید کے ساتھ وقف ہوا اس کے سوا دوسری طرح استعمال جائز نہیں ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اشیاء مذکورہ ان اغراض کے لئے وقف نہیں کی گئیں بلکہ جو ضرورتیں نمازیوں کو وہاں نماز پڑھنے کے وقت پیش آتی ہیں ان کے لئے یہ اشیاء وقف ہوتی ہیں اس لئے اس شرط و قید سے تجاوز کرنا حرام ہوگا۔ فقہانے تصریح کی ہے کہ جو پانی پینے کے لئے وقف کے طور پر رکھا گیا ہے اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے اور اگر وقف کے یہی معنی ہیں تو مسجد کی اینٹیں بھی وقف ہیں ان سے اپنا مکان بنالینا جائز ہوتا ہے وہاں کے کواڑ تختے سب وقف

ہیں یہ بھی لے جانا جائز ہونا چاہئے نعوذ باللہ منہ اسی طرح بعض تو میں بڑے بڑے
 جمعوں کو مسجد میں کھانا کھلاتی ہیں۔ گویا مسجد چوپال ہے یا ان کی بیٹھک ہے یہاں
 یہاں وہی مسئلہ یاد کرنا چاہئے کہ مسجد اس کام کے لئے نہیں ہے اس لئے یہ فعل
 ناجائز ہو گا بلکہ فقہاء نے لکھا ہے کہ معلم لوگ جو نخواستہ لے کر قرآن وغیرہ پڑھاتے ہیں
 ان کو مسجد میں لڑکے لے کر بیٹھنا جائز نہیں کیونکہ مسجد عبادت گاہ ہے تجارت گاہ
 نہیں ان سب امور سے اجتناب واجب ہے اور منجملہ احترام مسجد کے یہ بھی ہے
 کہ وہاں بدبودار چیز نہ لے جاوے حتیٰ کہ مٹی کا تیل اس کے اندر نہ جلائے دیا اسلامی
 اس کے اندر نہ کھینچے باہر چراغ روشن کر کے اندر رکھ دے تمباکو کھانے پینے والا
 جب تک خوب منہ کو صاف نہ کر لے اس میں داخل نہ ہو۔

چھٹی فصل

ایک رسم یہ ہے کہ اکثر مقببات میں عیدین کی امامت اور بعض جگہ جمعہ اور
 نماز پنج گانہ کی بھی محض موروٹی بنا پر دعوتے ریاست کی طرح چلی آتی ہے خواہ امام
 صاحب میں اہلیت ہو یا نہ ہو بعض جگہ تو امام قرآن بھی صحیح نہیں پڑھ سکتا ایسی
 صورت میں نماز ہی سب کی باطل ہوگی اور اگر اولٹا سیدھا صحیح بھی پڑھ لیا مگر
 مقتدی لوگوں کو اس کی امامت ناگوار ہے اور جبراً و کرملاً نہ خیال احتمال فتنہ کے
 کے ساکت ہیں تو اس امام کو سخت گناہ ہوگا جیسا حدیث میں آیا ہے کہ ایسے
 امام کی نماز قبول نہیں ہوتی۔

ساتویں فصل

ایک رسم یہ ہے کہ اکثر لوگ عیدین یا جمعہ میں یا اور نمازوں میں پہلے سے خود یا کسی نوکر چاکر دوست آشنا کی معرفت مسجد میں اپنا کپڑا یا تبیج قبضہ کے لئے رکھ دیتے ہیں اور آزاد اور بے فکری سے جب جی چاہتا ہے تشریف لیجاتے ہیں سو یہ بات بالکل شریعت کے خلاف ہے۔ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ نے دریافت کیا کہ ہم حضور کے لئے منے میں پہلے خیمہ وغیرہ لگا دیں۔ آپ نے فرمایا کہ نہیں کیوں کہ وہاں ٹھیرنے استحقاق اس کو حاصل ہے جو پہلے پہنچ جاوے الخ البتہ کسی جگہ جب آدمی بیٹھ گیا اور نماز ہونے تک بیٹھ رہنے کا ارادہ کر لیا اگر اتفاقاً درمیان میں عارضی طور پر اٹھنا پڑے مثلاً وضو ٹوٹ گیا۔ کھنکار نے کیا۔ اس وقت یہی شخص اس جگہ کا مستحق ہے دوسرے شخص کو وہاں بیٹھنا جائز نہیں ایک حدیث اس مضمون کی بھی آئی ہے۔

آٹھویں فصل

ایک رسم یہ ہے کہ اکثر مساجد میں امام کے کھڑے ہونے کی جگہ متراز اور بلند ہے بعض جگہ امام بالکل محراب کے اندر کھڑا ہوتا ہے ان دونوں صورتوں کو فقہانے مکروہ لکھا ہے لیکن اس میں احتیاط کرنی چاہئے کہ امام کے کھڑے ہونے کی جگہ ایک بالشت بھی بلند نہ ہو اور کم از کم پاؤں محراب سے باہر رہنے چاہئیں

نویں فصل

ایک رسم یہ ہے کہ اکثر لوگ دو چار نسخے یاد کر کے طب اور علاج شروع کر دیتے ہیں نہ کلیات سے واقف نہ جزئیات کے احکام معلوم حدیث میں آیا ہو کہ جو شخص طب میں ماہر نہ ہو اور علاج کرے اور اس کے علاج سے کوئی نقصان ہو جاوے وہ ضامن یعنی دنیا میں قابل ملامت اور آخرت میں موجب عذاب ہے نیم حکیم خطرہ جان نیم ملاح خطرہ ایمان مسلم ہے۔

دسویں فصل

بمجموعہ ان رسوم کے یہ رسم ہے کہ قربانی کے جانور میں لازم سمجھتے ہیں کہ پائے حجام کا حق ہے اور سری سفہ کا حق ہے۔ اسی طرح عقیقہ میں اپنے اپنے حقوق لازم کر رکھتے ہیں اس کو دینے والا اور لینے والا ضروری سمجھتے ہیں وگرنہ وہ شکایت اور مذمت و بھجوتے پھرتے ہیں یہاں تک کہ یہ لوگ بلا اجازت مالک کے یہ چیزیں اٹھ کر لے جاتے ہیں پس سمجھ لینا چاہئے کہ شریعت میں اس لزوم کی دلیل نہیں بلکہ اگر غور کیا جائے تو اس میں بڑی خرابی لازم آتی ہے وہ یہ کہ قاعدہ فقہیہ ہے کہ المعروف کامل شرط پس جب درجہ کاعوت ہو جاوے تو ایسا ہوگا جیسا ان لوگوں سے شرط ٹھیرائی گئی ہو اور اگر کوئی شرط اس طرح ٹھیراوے کہ تم ہمارا فلاں کام کیا کرو تم کو اس خدمت کے معاوضہ میں فلاں چیز دیں گے وہ چیز اس صورت میں اجرت ہوگی اور اجرت بذمہ کام لینے والے کے دین ہے تو گویا اس شخص نے قربانی کے اجزاء

سے اپنا دین ادا کیا اور یہ حکم بیع میں ہے اور حرام اور باطل ہے صرف تبرعات میں اس کا صرف کرنا جائز ہے اسی طرح کھال کو سیجھنا کہ مؤذن کا حق ہے اس میں بھی بعینہ وہی خرابی ہے جیسا کہ ادنیٰ تامل سے معلوم ہو سکتا ہے چاہئے کہ اس رسم کو موقوف کریں اور بلا تعین اور بلا اعتقاد و اشتقاق مالک کو اختیار ہے جس کو چاہے دے دیا کرے اسی طرح قربانی میں اور بھی بے احتیاطیاں کرتے ہیں مثلاً عام رواج ہے کہ گائے بھینس کا بچہ پرورش کے لئے حصہ پر دیدیتے ہیں یعنی زید اپنی گائے کا بچہ عمرو کو یہ شرط کر کے دیتا ہے کہ تم اپنے بیٹے پر اس کی خدمت کرو کھلاؤ پلاؤ جب بڑا ہو جاوے آدم ہمارا اور آدم ہمارا اور یہی اس کا حق الخدمت و اجرت پرورش ہے پس کبھی وہ زید کے پاس رہتا ہے اور وہ اجرت و قیمت عمرو کو دیتا ہے کبھی بالعکس چونکہ یہ کسی عقد صحیح میں شرعاً داخل نہیں اس لئے معاملہ حرام ہے اور اگر خدمت کرنے والے کے پاس وہ جانور رہا تو اس کی ملک خبیث ہے پس بعض لوگ ایسا جانور خرید کر اس پر قربانی کیا کرتے ہیں چونکہ اس صورت میں وہ بملک خبیث حاصل ہو گا۔ اس لئے قربانی اس کی مردود ہونی چاہئے کہ اس معاملہ کو بھی ترک کر دیں اور ایسے جانور کی قربانی بھی نہ کریں اور دوسری قسم کی بے احتیاطیاں بھی قربانی میں ہو جاتی ہیں۔ علماء سے تحقیق کر کے سب سے احتراز کرے فقط واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم

سبحان الہند حضرت مولانا احمد سعید صاحب

سابق ناظم جمعیتہ علماء ہند
کی تصانیف

عظم گڑھ جیل میں خدا کی باتیں | پچھلے دنوں گورنمنٹ یو پی نے ڈیفنس آف انڈیا ایکٹ کی دفعہ ۱۲۸ کے ماتحت قصبہ مبارک پور ضلع

عظم گڑھ کی ایک تقریر حضرت مولانا احمد سعید صاحب کے خلاف مقدمہ قائم کر کے ایک ماہ کی قید کی سزا دی تھی۔ چنانچہ حضرت مولانا ۲۰ جنوری ۱۹۲۱ء سے ۲۶ فروری تک عظم گڑھ جیل میں حکومت کی غیر منصفانہ مہربانیوں کا شکار رہے۔

احادیث قدسیہ کا ترجمہ | ابھی یہ کام اپنی ابتدائی منزل میں تھا کہ مبارک پور کا مقدمہ شروع ہو گیا۔ ۳۰ جنوری کو مولانا کے خلاف فیصلہ کر دیا گیا اور مولانا جیل تشریف لیگے لیکن مولانا

نے اپنا کام جیل میں ہی جاری رکھا اور الحمد للہ عظم گڑھ جیل میں احادیث قدسیہ کا ترجمہ پورا ہو گیا کم و بیش تقریباً آٹھ سو احادیث کا یہ ترجمہ ہے جو مولانا نے سلیس اور عام فہم اردو میں کیا گیا ہے بعض بعض مقامات پر احادیث کے مطالب کی توضیح بھی فرمادی ہے یہ کتاب مولانا کی ایک دینی خدمت کے علاوہ قید خانہ کی یادگار بھی ہوگی۔ کتاب کا نام خدا کی باتیں رکھا ہے قیمت (۲۰)

جنت کی کنجی | ملاحظہ کیجئے جسے حضرت مولانا نے احادیث کی معتبر کتابوں سے تالیف

فرمایا ہے، اردو میں یہ پہلی کتاب ہے۔ ہر مسلمان مرد و عورت کیلئے اس کا مطالعہ ہی ضروری ہے

اس میں بہت سی آسان باتیں درج ہیں جو عام طور پر لوگوں کو معلوم نہیں اور جن پر عمل کر نیسے آپ

جنت کے حقدار بن جائیں گے اس کتاب میں ۲۰۰ حدیثوں کا نہایت سلیس اور عام فہم ترجمہ ہے جن

میں جنت کی خوشخبری دی گئی ہے اور پوری کتاب تقریباً چار سو صفحات پر مشتمل ہے قیمت ۲۰

دوزخ کا کھٹکا | اس کتاب میں ان احادیث کا صاف اور شستہ اردو میں ترجمہ کیا گیا ہے جن کا تعلق اعمالِ سیئہ سے ہے۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان لوگوں کے لئے جو اعمالِ سیئہ اور عیب کا ارتکاب کرتے ہیں جن الفاظ میں وعید فرمائی ہے اور خدا کے غضب سے ڈرا ہے ان تمام احادیث کو مختلف عنوانات کے ماتحت جمع کر دیا ہے۔ دوزخ کے کھٹکے میں تقریباً ۸۸ احادیث کا ترجمہ ہے۔ دوزخ کے کھٹکے کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے اردو میں آج تک اتنا بڑا ذخیرہ ترتیب کا سوائے اس کتاب کے اور کسی میں نہیں ملے گا اس کے متعلق کہا جاسکتا ہے جو شخص اس کتاب کا مطالعہ کرے وہ نوابی کے بہت بڑے حصہ سے واقف ہو سکتا ہے ہر حدیث کے نیچے کتاب کا حوالہ بھی دیا گیا ہے نہ ہی کتاب ہونے کے ساتھ دھچپ اس قدر ہے کہ شروع کرتے کے بعد چھوڑنے کو دل نہیں چاہتا۔ قیمت فی جلد دو روپے مجلد چار

پہلی تقریر سیرت | مولانا کی یہ وہ مشہور تقریر ہے جو آپ نے اٹاوی میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر کی تھی۔ مولانا کی اس تقریر کے متعلق اخبارات و رسائل نے جن خیالات کا اظہار کیا ہے ان کا شائع کر دینا کافی ہوگا۔

معارف کی رائے۔ تقریر مجموعی حیثیت کے بے حد دلچسپ اور مطالعہ کے قابل ہے۔ جامعہ کی رائے۔ مولانا نے نہایت شگفتہ اور اچھوتے انداز میں آنحضرت کی سیرت کے سامنے پیش کی ہے۔ صدیقہ بخیر کے تاثرات۔ جو حضرات سیرت نبوی کے ساتھ حالات حاضرہ پر نہایت دلچسپ تبصرہ ملاحظہ فرمانا چاہیں وہ اس تقریر کو منگوا کر ضرور مطالعہ کریں۔ خلافت کا اظہار خیال ضرورت ہے کہ یہ کتاب ہر مسلمان کے گھر میں پہنچانی چاہئے۔ مذکورہ چند اخبارات و رسائل کی رائے اس امر کی ضامن ہے کہ یہ کتاب مسلمانوں کے لئے بی ضروری اور مطالعہ کے قابل ہے۔ قیمت دو روپیہ آٹھ آنے مجلد (۵) علاوہ محصول ڈاک

دوسری تقریر سیرت | مولانا کی یہ دوسری تقریر سیرت جو آپ نے ناگپور میں کی تھی اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور آپ کی تبلیغی مشکلات اور دلکش پیار یہ میں بیان کیا ہے جو دیکھنے سے تعلق رکھتا ہے اس سلسلے میں بعض احادیث کی تشریح و توضیح قرآنی آیات کی تفسیر اور بعض تفسیری شبہات کا حل اور صمدی نکات و لطائف اور تصوف کے مسائل اس خوبی سے عام فہم اردو میں بیان کئے گئے ہیں قیمت دو روپے آٹھ آنہ (ع) علاوہ محصول ڈاک

صلوٰۃ و سلام | حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر درود سلام کے بیشمار فضائل ہیں

ان سے بہت کم لوگ واقف ہیں حضرت مولانا الحاج حافظ احمد سعید صاحب باق ناظم جمعیتہ العلماء ہند نے قرآن حکیم اور احادیث صحیحہ کی وہ تمام ہدایات یکجا جمع فرمادی ہیں جو درود و سلام کے فضائل پر مشتمل ہیں۔ اس قسم کا مجموعہ اردو میں آج تک نہیں پیش کیا گیا ترتیب اور عبارت عام فہم اردو زبان میں نہایت شگفتہ ہے یہ کتاب مسلمان بچوں اور عورتوں کے لئے خاص طور پر مفید اور محبوب رسول کے لئے حُر جان بنانے کے لائق ہو لکھائی چھپائی نہایت عمدہ قیمت ۱۲ ار

مضامین | جس وقت آپ نظامت کے فرائض انجام دے رہے تھے اس وقت آپ کی نگارنی

میں دہلی سے اخبار جمعیتہ سہ روزہ شائع ہوتا تھا اس میں کبھی کبھی حضرت مولانا احمد سعید صاحب سابق ناظم جمعیتہ العلماء ہند کے عالمانہ مضامین بھی شائع ہوتے رہتے تھے اگرچہ اخبار کے بند ہونے اور اس کے فائل گم ہو جانے سے ایک بہت بڑا ذخیرہ مضامین کا ضائع ہو گیا۔ مگر اس وقت جتنے مضامین ہم کو مل سکے ان کو ترتیب دیکر کتابی شکل میں شائع کیا جا رہا ہے سب سے پہلا مضمون جو آپ نے گجرات جیل میں لکھ کر اخبار کے لئے روانہ فرمایا تھا وہ ہے

شجاعت اور انصاف۔ اسراف کی مذمت اور برائی قرآن شریف سے ثابت کی ہے اور بہت سی قرآن شریف کی آیتیں اسراف کی مذمت میں پیش کی ہیں اسی طرح ایک مضمون ہے

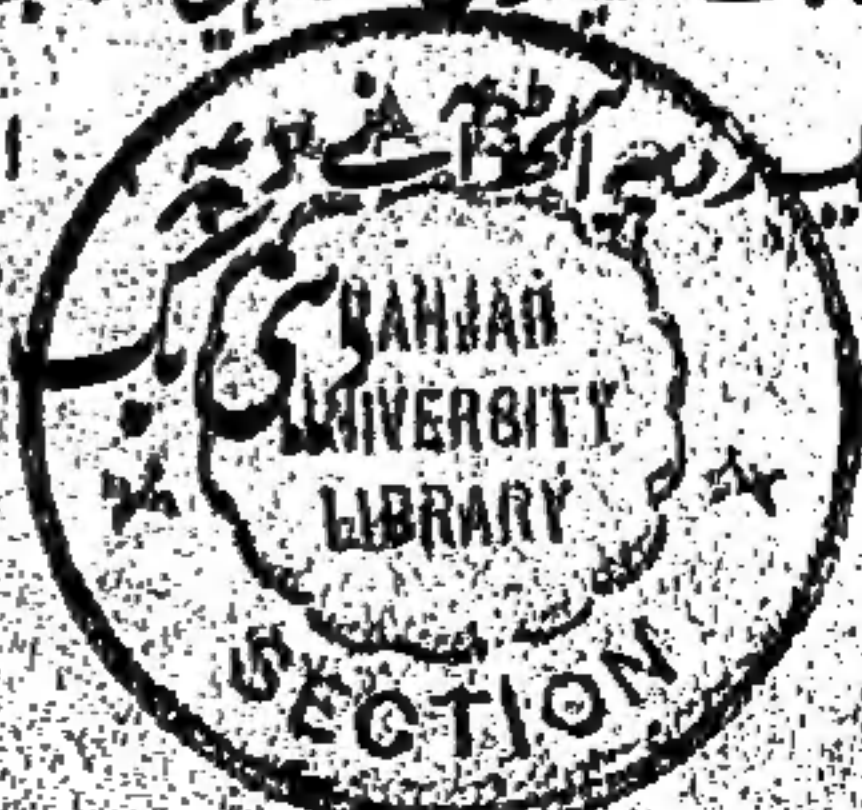
دو ذکا صوفی کی نظر میں۔ فطرت انسانی اور عید۔ بدینہ طیبہ کے تہنیم کی عید۔
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری خطبہ۔ حیات خلیل پر ایک مضمون ہے۔
 رحمۃ اللعالمین۔ شاہان مغلیہ کی اولاد۔ ان کے علاوہ اور کسی مضمون ہیں۔ محرم اور
 بقر عید وغیرہ پر آخری مضمون ہے۔ اسلام میں عورت کا مرتبہ، اس میں تمام مذاہب سے
 مقابلہ کیا ہے۔ اور آخر میں یہ بتایا ہے کہ سوائے اسلام کے اور کسی مذہب میں عورت کی
 کوئی حیثیت نہیں ہے۔ مضمون قرآن شریف اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی میں لکھا
 گیا ہے جاچا قرآن شریف کی آیتیں اور حدیثیں بھی نقل کی گئی ہیں تمام مضمون نہایت دلچسپ
 اور پڑھنے کے قابل ہیں۔ کتاب کی ضخامت تقریباً دو سو صفحات سے بھی زائد ہے قیمت ہر
 ہفت سو رو۔ حضرت مولانا کم ویش آٹھ دس سال سے قرآن شریف کا عام فہم اردو ترجمہ
 و تفسیر لکھ رہے تھے خدا کا شکر ہے ترجمہ تو پورا ہو گیا اور تفسیر اس وقت تک صرف چار پاروں
 کی لکھی جا چکی ہے بعض حضرات کا یہ تقاضہ تھا قرآن شریف بغیر تفسیر کے ہی شائع کیا جائے
 چنانچہ مناسب یہ سمجھا گیا حضرت مولانا کے عام فہم ترجمہ کا ایک ہفت سو رو شائع کیا جائے
 اور اس کے بعد پوری سورہ بقرہ مع تفسیر کے شائع کی جائے چنانچہ یہ ہفت سو رو حضرت مولانا
 کے عام فہم ترجمہ کے ساتھ شائع کیا گیا ہے اور ہر سورہ کا خواص اور اس کا نقش اور
 تعبیر خواب بھی مزید شامل کر دیا گیا ہے تاکہ اس ہفت سو رو سے زیادہ سے زیادہ فائدہ
 اٹھایا جاسکے قیمت دو روپے (چار)

تقاریر۔ حضرت مولانا کی کچھ سیاسی اور کچھ مذہبی تقاریر کا مجموعہ ہے۔ جو آپ نے
 ہندوستان کے مختلف گوشوں میں کی ہیں۔ زیادہ تر یہ تقریریں ہندوستان کے آزاد
 کرانے کے سلسلہ میں ہیں جس میں آپ نے بتایا ہے کہ آزادی ہندوستان کا پسندیدہ شی ہے

اور اس کو لاکھوں، اور گولیوں و جیل میں ڈال کر ہندوستان کو اس نعمت سے محروم نہیں رکھا جاسکتا جو لوگ جیل میں بھوک ہڑتال کر دیتے ہیں اس کا شرعی علم سداست کشمیر کے مظالم کے خلاف اور محاسن احرار کی تحریک کی حمایت میں ایک تقریر ہے۔ آخری تقریر حضرت مولانا انور شاہ رحمۃ اللہ علیہ کے انتقال پر نہایت جامع تقریر ہے جس میں یہ بتایا ہے کہ آج مٹی میں ہم نے کتنی بڑی مٹی کو دفن کیا ہے۔

بہر کیف یہ جو ذہن تقاریر کا مجموعہ ہے۔ اگر سیاسی معلومات کے ساتھ ساتھ مذہبی معلومات چاہتے ہیں تو اس کو ضرور منگا کر ملاحظہ فرمائیے۔ قیمت دو روپے چار آنے کا ہے۔
شوکت آرا بیگم حضرت مولانا کا ایک مذہبی و سیاسی اور اصلاحی ناول جو اب سے بیس سال قبل خاموش تبلیغ کے نام سے شائع ہو کر ہاتھوں ہاتھ فروخت ہوا تھا اور ایک عرصہ سے نایاب تھا اب اس کو دوبارہ شائع کیا گیا ہے اگر ہندو اور انگریزوں کے ساز باز اور ظاہر و باطن معلوم کرنا چاہتے ہیں تو اس کتاب کو ضرور ملاحظہ فرمائیے اس ناول میں بہت سے مسائل بھی زیر بحث آگئے ہیں جن کو حضرت مولانا نے نہایت خوبی کے ساتھ حل کیا ہے قیمت دو روپے چار آنے کا ہے۔
رسول اللہ ﷺ نبی عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی مختصر سوانح حیات جس کو حضرت مولانا نے خود اپنی نگرانی میں تصنیف کرایا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام جنگوں میں شرکت اور عدم شرکت دونوں قسم کے معجزات لکھے گئے ہیں اور بتایا گیا ہے کہ آقا ﷺ نے کتنی جنگوں میں خود شرکت فرمائی اور کافروں کو خدا نے کس طرح ذلیل و خوار کیا اس مختصر کتاب میں جو مستند حالات آپ کو مل سکتے ہیں۔ وہ بڑی بڑی سیرت کی کتابوں میں بھی ملنا مشکل ہیں قیمت ایک روپیہ آٹھ آنے کا ہے۔

ان کے علاوہ ہر قسم کی کتابیں ملنے کا پتہ
 ڈپو۔ اردو بازار۔ دہلی



7
18885

اصلاح السُّنن

از

حضرت مولانا شاہ اشرف علی رحمۃ اللہ علیہ

